

الرَّفِيقُ الْفَصِيحُ لِمَشْكُوتَةِ الْمَصَابِيحِ

جلد ۴

افادات

حضرت علامہ رفیق احمد صاحب قدس سرہ
شیخ الحدیث مفتاح العلوم جلال آباد

مرتب

محفوظ لاروق غفرلہ

ڈیڑا ٹیننگ و کمپوزنگ
فون: 7895786325

الرفیق الفصیح

لمشکوۃ المصابیح

جلد ۴

افادات

حضرت علامہ رفیق احمد صاحب قدس سرہ
شیخ الحدیث مفتاح العلوم جلال آباد

مرتب

محمد فاروق غفرلہ

خادم جامعہ محمودیہ علی پور ہاپوڑ روڈ میرٹھ (یو پی) ۲۰۶۲۵۲۲۵

بسم الله الرحمن الرحيم

تفصیلات

نام کتاب..... الرفیق الفصیح لمشکوۃ المصابیح ج: ۴

افادات..... حضرت علامہ رفیق احمد صاحب قدس سرہ

مرتب..... محمد فاروق غفرلہ خادم جامعہ محمودیہ میرٹھ

کمپوزنگ..... مجیب الرحمن لکھنؤ پوری شعبہ کمپیوٹر جامعہ ہذا

سن اشاعت..... ۱۴۳۲ھ مطابق ۲۰۱۱ء

صفحات..... ۳۹۵

قیمت

ناشر

مکتبہ محمودیہ

جامعہ محمودیہ علی پور ہاپوڑ روڈ میرٹھ (یو پی) ۲۳۵۲۰۶

فہرست
الرفیق الفصیح
لمشکوۃ المصابیح
جلد چہارم

اجمالی فہرست

الرفیق الفصیح لمشکوة المصابیح

جلد چہارم

نمبر شمار	مفائین	رقم الحدیث	نمبر صفحہ
۱	کتاب الطہارۃ	۲۶۲/۲۷۹ تا ۲۷۹	۲۵
۲	باب ما یوجب الوضوء	۲۸۰/۳۰۷ تا ۳۰۷	۹۳
۳	باب آداب الحلاء	۳۰۸/۳۲۶ تا ۳۲۶	۱۷۳
۴	باب السواک	۳۲۷/۳۶۰ تا ۳۶۰	۲۷۳
۵	باب سنن الوضوء	۳۶۱/۳۹۶ تا ۳۹۶	۳۱۵
۶	باب الغسل	۳۹۷/۴۱۵ تا ۴۱۵	۴۰۷
۷	باب مخالطة الجنب و ما یباح له	۴۱۶/۴۳۶ تا ۴۳۶	۴۵۱

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
	كتاب الطهارة	
۳۵	طہارت کے معنی اور اقسام.....	۱
۳۵	لغوئی معنی.....	۲
۳۵	شرعی معنی.....	۳
	(الفصل الاول)	
۳۷	حدیث نمبر ﴿۲۶۲﴾ پاکی ایمان کا جز ہے.....	۴
۳۹	اشکال مع جوابات.....	۵
۴۱	اشکال مع جواب.....	۶
۴۳	حدیث نمبر ﴿۲۶۳﴾ جنت میں درجات بلند کرنے والے اعمال.....	۷
۴۵	فائدہ.....	۸
۴۵	اسباب وضوء کی انواع ثلاثہ اور اطالۃ الغرہ والتحجیل کی تشریح و تحقیق ..	۹
۴۷	مکارہ.....	۱۰
۴۹	حدیث نمبر ﴿۲۶۴﴾ اچھی طرح وضو کرنے سے گناہ زائل ہوتے ہیں.....	۱۱

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۵۱	اشکال مع جواب.....	۱۲
۵۲	حدیث نمبر ﴿۲۶۵﴾ وضو سے ہر عضو کے گناہ کا زوال.....	۱۳
۵۳	اعتراض.....	۱۴
۵۳	جواب.....	۱۵
۵۴	قاعدہ کلیہ.....	۱۶
۵۴	اشم رائس.....	۱۷
۵۵	اشکال مع جوابات.....	۱۸
۵۶	حدیث نمبر ﴿۲۶۶﴾ اچھی طرح وضو کرنا گذشتہ گناہوں کے لئے گناہ ہے... حدیث نمبر ﴿۲۶۷﴾ ہر عضو کو تین بار دھونا مسنون ہے.....	۱۹ ۲۰
۶۰	تحیۃ الوضو کا استحباب.....	۲۱
۶۰	اشکال مع جوابات.....	۲۲
۶۲	تشبیہ.....	۲۳
۶۲	ارشاد مسیح الامت.....	۲۴
۶۳	حدیث نمبر ﴿۲۶۸﴾ اچھی طرح وضو کر کے نماز پڑھنے والے کیلئے جنت کا وعدہ.. فائدہ.....	۲۵ ۲۶
۶۴	حدیث نمبر ﴿۲۶۹﴾ وضو کے بعد پڑھی جانے والی دعاء.....	۲۷
۶۶	سوال مع جواب.....	۲۸
۶۶	اعتراضات مع جوابات.....	۲۹
۶۹	حدیث نمبر ﴿۲۷۰﴾ وضو کی وجہ سے اعضاء کا روشن ہونا.....	۳۰
۷۱	اطالۃ الغرة کا حکم.....	۳۱

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۷۲	حدیث نمبر ﴿۲۷۱﴾ اعضاء کا چمکنا اس امت کی خصوصیت ہے.....	۲۲
	(الفصل الثانی)	
۷۳	حدیث نمبر ﴿۲۷۲﴾ وضو کی پابندی مومن ہی کرتا ہے.....	۲۳
۷۵	حدیث نمبر ﴿۲۷۳﴾ وضو کرنے پر دس نیکیاں.....	۲۴
	(الفصل الثالث)	
۷۶	حدیث نمبر ﴿۲۷۴﴾ نماز جنت کی کنجی ہے.....	۲۵
۷۷	حدیث نمبر ﴿۲۷۵﴾ نماز میں تشابہ کا سبب.....	۲۶
۷۸	وہش کے ایک استاذ کا واقعہ.....	۲۷
۷۹	حدیث نمبر ﴿۲۷۶﴾ تسبیح، تحمید، تکبیر کا ثواب.....	۲۸
۸۱	حدیث نمبر ﴿۲۷۷﴾ وضو سے گناہوں کا زوال.....	۲۹
۸۴	حدیث نمبر ﴿۲۷۸﴾ غرہ و تحمیل اس امت کی خصوصیت.....	۳۰
۸۶	اشکال مع جوابات.....	۳۱
۸۷	اشکال مع جواب.....	۳۲
۸۸	حدیث نمبر ﴿۲۷۹﴾ ایضاً.....	۳۳
۸۹	اشکال مع جواب.....	۳۴
۹۰	سوال مع جواب.....	۳۵
	باب ما یوجب الوضوء	
	(الفصل الاول)	
۹۳	حدیث نمبر ﴿۲۸۰﴾ وضو کے بغیر نماز درست نہیں.....	۳۶
۹۵	مسئلہ فاقد الطہورین.....	۳۷

الرفیق الفصیح..... ۴

۸

فہرست

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۹۵ حنفیہ کی دلیل	۴۸
۹۵ دلیل جزء اول	۴۹
۹۶ دلیل جزء ثانی	۵۰
۹۶ پہلا اجماعی مسئلہ	۵۱
۹۶ دوسرا اجماعی مسئلہ	۵۲
۹۶ تقریر استدلال	۵۳
۹۷ دلیل جزء ثالث	۵۴
۹۷ حدیث نمبر ﴿۲۸۱﴾ بغیر وضو کے نماز اور مال حرام سے صدقہ قبول نہیں	۵۵
۹۹ اعتراض مع جواب	۵۶
۹۹ اشکال مع جواب	۵۷
۱۰۰ فائدہ	۵۸
۱۰۰ حدیث نمبر ﴿۲۸۲﴾ خروج مذی ناقض وضو ہے	۵۹
۱۰۱ احکام مذی	۶۰
۱۰۲ مذی کی تعریف	۶۱
۱۰۲ ووی کی تعریف	۶۲
۱۰۲ مذی کے اتفاقی احکام	۶۳
۱۰۲ مذی کے اختلافی احکام	۶۴
۱۰۲ المسئلۃ الاولى	۶۵
۱۰۳ المسئلۃ الثانیہ	۶۶
۱۰۳ المسئلۃ الثالثہ	۶۷

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۱۰۵	روایات میں تعارض کا شبہ اور وجوہ تطبیق.....	۶۸
۱۰۶	حدیث نمبر ﴿۲۸۳﴾ آگ سے پکی ہوئی چیز کا حکم.....	۶۹
۱۰۷	ما مست النار کے ناقض وضو نہ ہونے پر اجماع.....	۷۰
۱۰۸	ابن قیم کا ارشاد.....	۷۱
۱۰۹	شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کا ارشاد.....	۷۲
۱۰۹	حدیث نمبر ﴿۲۸۴﴾ اونٹ کے گوشت سے وضو ٹوٹتا ہے یا نہیں.....	۷۳
۱۱۱	مبارک اہل اور مرابض غنم میں نماز کا حکم.....	۷۴
۱۱۲	لحم اہل سے وضو کے حکم کی وجہ.....	۷۵
۱۱۳	حدیث نمبر ﴿۲۸۵﴾ شخص شک کی وجہ سے وضو نہیں ٹوٹتا.....	۷۶
۱۱۵	حدیث نمبر ﴿۲۸۶﴾ دودھ پینے کے بعد کلی کرنا مسنون ہے.....	۷۷
۱۱۶	فائدہ.....	۷۸
۱۱۶	حدیث نمبر ﴿۲۸۷﴾ ایک وضو سے چند نمازیں پڑھنا.....	۷۹
۱۱۷	فائدہ.....	۸۰
۱۱۸	کیا ہر نماز کے لئے نیا وضو کرنا واجب ہے؟.....	۸۱
۱۱۸	ائمہ اربعہ اور جمہور فقہاء کا مذہب.....	۸۲
۱۱۸	داؤد ظاہری کا مذہب.....	۸۳
۱۱۸	حنفیہ کی دلیل.....	۸۴
۱۱۸	داؤد ظاہری کی دلیل.....	۸۵
۱۲۰	حدیث نمبر ﴿۲۸۸﴾ ستو کھانا ناقض وضو نہیں.....	۸۶
۱۲۱	فائدہ.....	۸۷

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
	(الفصل الثانی)	
۲۱	حدیث نمبر ۴۸۹؎ شک کی وجہ سے وضو	۱۱
۲۲	حدیث نمبر ۴۹۰؎ ہڈی سے وضو و رُتن سے غسل کا وجوب	۱۲
۱۲۳	نام نہاد	۹۰
۲۴	حدیث نمبر ۴۹۱؎ پانی نماز کی کتنی ہے	۹۱
۲۵	یکہی بحث کیا دھوں فی صلوٰۃ سے سرف نیت کافی ہے؟	۹۲
۱۲۵	بن شہاب زہری کا مذہب	۹۳
۱۲۵	مذہب رجبہ و رجبہ و رجبہ کا مذہب	۹۴
۲۵	جمہور و دلیل	۹۵
۲۵	دوسری بحث تکبیر تحریر نماز کے شرط ہے یا رکن؟	۹۶
۱۲۶	نام شافعی و مشائخ	۹۷
۱۲۶	نام عظیمہ کا قول	۹۸
۲۶	تکبیر تحریر کے شرط صلوٰۃ یا رکن صلوٰۃ کا فرق	۹۹
۱۲۷	تیسری بحث افتتاح صلوٰۃ کے سے نطق اللہ کبر کا حکم	۱۰۰
۱۲۷	نام شافعی کا قول	۱۰۱
۱۲۷	نام ابو یوسف کا قول	۱۰۲
۱۲۹	نام عظیمہ کا قول	۱۰۳
۲۸	دلیل نام عظیمہ بخینہ	۱۰۴
۱۲۹	حدیث سے استدلال کا وجوب	۱۰۵
۱۳۱	نام شافعی کے قول کا وجوب	۱۰۶

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۱۳۴	شکاک مع جواب	۱۰۷
۱۳۲	حنیفان اکیل	۱۰۸
۱۳۳	حدیث نمبر ۲۹۲: شہ ج رت و در میں صحبت کا حکم	۱۰۹
۱۳۲	شہ ج رت و در میں صحبت میں ربط	۱۱۰
۱۳۵	حدیث نمبر ۲۹۳: نماز میں وضو ہے یا نہیں؟	۱۱۱
۱۳۶	حدیث نمبر ۲۹۴: وضو کی نیند نماز میں وضو ہے؟	۱۱۲
۱۳۸	نکاح، فساد و ہب	۱۱۳
۱۳۹	حدیث نمبر ۲۹۵: نیکو کب نماز میں وضو ہے؟	۱۱۴
۱۴۰	حدیث نمبر ۲۹۶: مس لمس سے وضو کا ٹوٹنا	۱۱۵
۱۴۰	حدیث نمبر ۲۹۷: وضو کا پھٹنا	۱۱۶
۱۴۰	منسوخ ہونے کا صوب	۱۱۷
۱۴۰	حدیث طلق پر نقد ورس کا جواب	۱۱۸
۱۴۰	برہن حدیث میں تاویلات	۱۱۹
۱۴۵	برہن رضی اللہ عنہاں رہ بیت پر شکاک	۱۲۰
۱۴۶	قیس	۱۲۱
۱۴۶	حدیث نمبر ۲۹۸: الوضو من مس المرأة	۱۲۲
۱۴۷	مس مرقہ میں ختم و ف	۱۲۳
۱۴۷	ما متر مذی کا مترض	۱۲۴
۱۴۹	حنافان طرف سے جواب	۱۲۵
۱۴۹	ہم تنبیہ	۱۲۶

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۱۵۰	۱۔ غیر اہل دہانہ	۱۲۷
۱۵۲	۲۔ اہل شونہ	۱۲۸
۱۵۳	۳۔ جو بہت زحمت	۱۲۹
۱۵۶	۴۔ قیس	۱۳۰
۱۵۵	حدیث نمبر ۳۹۹: گوشت کھانے کے بعد ہاتھ پوچھنا کافی ہے	۱۳۱
۱۵۶	حدیث نمبر ۳۰۰: گوشت کھانے کے بعد بغیر نئے وضو کے نماز	۱۳۲
	(الفصل الثالث)	
۱۵۷	حدیث نمبر ۳۰۱: گوشت کھانا ناقض وضو نہیں	۱۳۳
۱۵۷	حدیث نمبر ۳۰۲: یض	۱۳۴
۱۶۰	۵۔ نو	۱۳۵
۱۶۰	حدیث نمبر ۳۰۳: گوشت کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا	۱۳۶
۱۶۱	۶۔ فائدہ	۱۳۷
۱۶۱	۷۔ دست دہر سے وضو میں اضافہ	۱۳۸
۱۶۲	۸۔ جو بہت	۱۳۹
۱۶۲	۹۔ فائدہ	۱۴۰
۱۶۳	حدیث نمبر ۳۰۴: مس مرۃ کا حکم	۱۴۱
۱۶۳	حدیث نمبر ۳۰۵: یض	۱۴۲
۱۶۴	حدیث نمبر ۳۰۶: یض	۱۴۳
۱۶۵	حدیث نمبر ۳۰۷: خون ناقض وضو ہے	۱۴۴
۱۶۶	۱۰۔ خارج عن غیہ لکھنوی کی تفصیل	۱۴۵

الرفیق الفصیح ۴ ۱۳ فہرست

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۱۲۷	وہل شوفع	۱۴۶
۱۲۷	وہل ناف	۱۴۷
۱۲۸	شوفع کے وہل کے جوہات	۱۴۸
۱۲۹	مری مقدہ معذو عندہ میں مسک مد	۱۴۹
	باب آداب الخلاء	
۱۳۳	بیت خلاء کے آداب	۱۵۰
	(الفصل الاول)	
۱۴۵	حدیث نمبر ۳۰۸۸ قضا و حجت کے وقت استقبال قبلہ کی حرمت	۱۵۱
۱۴۷	مسند استقبال و تدبیر	۱۵۲
۱۴۹	مسند استقبال و تدبیر میں مختلف مذہب	۱۵۳
۱۴۹	وہل ناف	۱۵۴
۱۸۰	حقیقہ کی طرف سے بن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث کے جوہات	۱۵۵
۱۸۲	جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کا جوہ	۱۵۶
۱۸۳	عتق منع کیا ہے؟	۱۵۷
۱۸۴	حدیث نمبر ۳۰۹۹ تین ڈھیلوں سے تنی	۱۵۸
۱۸۴	حضرت مہمان فی ریح رضی اللہ تعالیٰ عنہ	۱۵۹
۱۸۵	استنجہ بالمیہ میں ختاف	۱۶۰
۱۸۶	استیاضہ جوہر میں ختاف	۱۶۱
۱۸۶	وہل ناف	۱۶۲
۱۸۷	وہل شوفع کے جوہات	۱۶۳

الرفیق الفصیح ۴ ۱۴ فرست

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۱۸۸	شیء نجس سے تنجی میں اختلاف	۱۴۴
۱۸۹	بذی سے تنجی کی ممانعت	۱۴۵
۱۹۹	چتر فو مد حدیث	۱۴۶
۱۹۹	حدیث نمبر ۳۱۰؎ بیت غلام میں دخل ہونے کے وقت کی بات	۱۴۷
۱۹۱	دعا اس وقت پڑھی جائے؟	۱۴۸
۱۹۱	اختلاف ۳۳۰	۱۴۹
۱۹۱	خاص و قعد	۱۵۰
۱۹۲	حدیث نمبر ۳۱۱؎ پیشاب ن چھینوں سے نہ پینا مذہب قمر کا سبب ہے	۱۵۱
۱۹۳	قبروں لوں کے مسلم غیر مسلم ہوتے میں اختلاف	۱۵۲
۱۹۴	دھنوں نہ ورمذہب قبر میں مناسبت	۱۵۳
۱۹۵	شکاک و جواب	۱۵۴
۱۹۶	قبروں پر پھوس چڑھانے پر تمدن	۱۵۵
۱۹۷	فوائد حدیث	۱۵۶
۱۹۹	حدیث نمبر ۳۱۲؎ مروت و مہارید رجہ میں پختہ کرنا	۱۵۷
۲۰۰	حدیث نمبر ۳۱۳؎ پانی پئے کے ہاتھ میں ساں لینا ورمذ میں ہاتھ سے تنجی و مایہ و بوجھ	۱۵۸
۲۰۱	شکاک مع جواب	۱۵۹
۲۰۱	حدیث نمبر ۳۱۴؎ ناک صاف کرنے کا حکم	۱۶۰
۲۰۲	حدیث نمبر ۳۱۵؎ تنجی و مایہ	۱۶۱
۲۰۳	معارض مع جواب	۱۶۲
۲۰۴	فوائد حدیث	۱۶۳

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۹۳	خاص فی مدہ	۱۹۴
	(الفصل الثانی)	
۲۹۵	حدیث نمبر ۳۱۶ ۛ بیت غار میں چارے وقت گلوں کو کول دینا	۱۹۵
۲۹۶	فی مدہ	۱۹۶
۲۹۶	تنبیہ	۱۹۷
۲۹۶	حدیث الباب کے بارے میں محدثین کا اختلاف	۱۹۸
۲۹۷	حدیث نمبر ۳۱۷ ۛ جنگل میں بیت غار کے سے دور جانا	۱۹۹
۲۹۸	قصص نبی صلی اللہ علیہ وسلم	۱۹۰
۲۹۸	حدیث نمبر ۳۱۸ ۛ پیشاب کے سے جہد تلاش کرنا	۱۹۱
۲۹۹	شکال مع جو بات	۱۹۲
۲۹۹	حدیث نمبر ۳۱۹ ۛ قضاء حاجت کے وقت ستر کھولنا	۱۹۳
۳۰۰	معارج کے سامنے ستر کھولنا	۱۹۴
۳۰۰	تہنہ میں ستر کھولنا	۱۹۵
۳۰۱	حدیث نمبر ۳۲۰ ۛ تنبیہ کے چند آداب	۱۹۶
۳۰۲	فوائد حدیث	۱۹۷
۳۰۳	حدیث نمبر ۳۲۱ ۛ نہیں اور بائیں ہاتھ کے کام	۱۹۸
۳۰۴	تنبیہ	۱۹۹
۳۰۴	حدیث نمبر ۳۲۲ ۛ تکلیفات حرام	۲۰۰
۳۰۵	حیثیت تکلیف و حرام حرام عند قضاء حاجت	۲۰۱
۳۰۶	حرام بخینہ و حرام بائیں ہاتھ کا مذہب	۲۰۲

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۰۲	ہم شافعی و ربہم حمد کا مذہب	۲۰۳
۲۰۶	ثمرۃ ختم ف	۲۰۵
۲۰۶	ہم شافعی و حمد کے دال	۲۰۵
۲۰۶	غنیہ کے دال	۲۰۶
۲۰۹	جواب دلیل شافعیہ وغیرہم	۲۰۷
۲۰۹	قرآن صافہ عن وجوب	۲۰۸
۲۰۹	حدیث نمبر ۳۲۳ کا لید و ریڈ کی سے متنبی، رنا	۲۰۹
۲۰۹	حدیث الباب میں مختصر ہے	۲۱۰
۲۱۰	جنات کے لئے عظیم کا رزق ہونا اور اس میں اختلاف روایت	۲۱۱
۲۲۲	فائدہ	۲۱۲
۲۲۲	حدیث نمبر ۳۲۴ کا زمانہ چہیت کے رسوم فقہیہ رنا درست نہیں	۲۱۳
۲۲۲	حدیث نمبر ۳۲۵ کا ہرے میں تیس سو یوں کا متحمل رنا مستحب ہے	۲۱۴
۲۲۷	حدیث نمبر ۳۲۶ غسل خاندہ میں پیشاب رنے سے ممانعت	۲۱۵
۲۲۹	حدیث نمبر ۳۲۷ کا سوراخ میں پیشاب رنے سے ممانعت	۲۱۶
۲۳۰	عبادۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قعدہ	۲۱۷
۲۳۰	فائدہ	۲۱۸
۲۳۰	حدیث نمبر ۳۲۸ کا تیس مقامات پر پکا خاندہ رنے کی ممانعت	۲۱۹
۲۳۰	حدیث نمبر ۳۲۹ کا بیت ٹالا اے وقت بات چیت کی ممانعت	۲۲۰
۲۳۳	حدیث نمبر ۳۳۰ کا بیت ٹالا، شیطان کا کھانا ہے	۲۲۱
۲۳۵	شکایں مع جواب	۲۲۲

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۲۵	حدیث نمبر ۳۳۱ ؎ بیت غلام میں داخل ہونے سے پہلے ہم اللہ پر سنا	۲۲۲
۲۲۶	حدیث نمبر ۳۳۲ ؎ بیت غلام سے نکلنے کے وقت کی دعا	۲۲۳
۲۲۷	شکایں مع جوہات	۲۲۵
۲۲۹	حدیث نمبر ۳۳۳ ؎ وضو کرتے ہوئے کاپنی لگ لگ برتنوں میں ہونا	۲۲۶
۲۳۰	یہ سنتی، نے بعد ہاتھ سے رکے کر یہ کار - طہارت میں ضروری ہے؟	۲۲۷
۲۳۱	حدیث نمبر ۳۳۴ ؎ شر مگاہ پر پھینکا دینا	۲۲۸
۲۳۲	فی مذہ	۲۲۹
۲۳۳	حدیث نمبر ۳۳۵ ؎ برتن میں پیشاب رنا	۲۳۰
۲۳۴	گھہ میں بیت غلام	۲۳۱
۲۳۵	معدہ رکاوٹ پر پانی پر پانی کاغذ وغیرہ رنا	۲۳۲
۲۳۶	پانی پر پانی یا تخت پر ہونا	۲۳۳
۲۳۷	شکایں مع جوہات	۲۳۴
۲۳۸	مسند قدس صلی اللہ علیہ وسلم کے انشاءات کی طہارت کا مسئلہ	۲۳۵
۲۳۹	حدیث نمبر ۳۳۶ ؎ ہڑے ہو کر پیشاب رنا	۲۳۶
۲۴۰	فی مذہ	۲۳۷
۲۴۱	مختلف اقوال	۲۳۸
۲۴۲	یوں قائم میں مذہب مذہب	۲۳۹
۲۴۳	بیان جو زنی کچھ وضاحت	۲۴۰
	(الفصل الثالث)	
۲۴۴	حدیث نمبر ۳۳۷ ؎ پیشاب رنا	۲۴۱

الرفیق الفصیح ۴ ۸ فہرست

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۵۲	بینچر پر پیشاب کرنے کے فوہ	۲۵۲
۲۵۲	کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کے نقصانات	۲۵۳
۲۵۳	حدیث نمبر ۳۳۸۷ پیشاب کے بعد تھینفیس مارنا	۲۵۴
۲۵۴	فہمہ	۲۵۵
۲۵۴	شکاک مع جواب	۲۵۶
۲۵۵	حدیث نمبر ۳۳۹۷ کھینسا	۲۵۷
۲۵۶	انفصال کے معنی	۲۵۸
۲۵۶	حدیث نمبر ۳۳۹۸ کھدث ہونے پر فوراً وضو کرنا	۲۵۹
۲۵۷	فہمہ حدیث	۲۶۰
۲۵۹	حدیث نمبر ۳۳۹۹ کھتجی باہر	۲۶۱
۲۶۰	فہمہ	۲۶۲
۲۶۰	تنبہ کی تین صورتیں	۲۶۳
۲۶۲	جمع بین حجرہ ماہ پر دست کرنے و نہ چند حدیث	۲۶۴
۲۶۳	حدیث نمبر ۳۳۴۲ کھتنبہ کے تین آداب	۲۶۵
۲۶۵	شکاک مع جوابات	۲۶۶
۲۶۵	حدیث نمبر ۳۳۳۳ کھتنبہ کے وقت پردہ	۲۶۷
۲۶۷	فہمہ	۲۶۸
۲۶۷	حدیث نمبر ۳۳۳۴ کھتنبہ قبہ کے سب سے پہلے حضرت عبداللہ بن عمر کا عمل	۲۶۹
۲۶۸	حدیث نمبر ۳۳۳۵ کھتنبہ کا آداب سے نکل کر پڑھنے و دعا	۲۷۰
۲۶۹	حدیث نمبر ۳۳۳۶ کھتنبہ کا لید و ربذ کی سے تنبیہ	۲۷۱

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۷۰	فوائد حدیث	۲۶۶
	باب السواک	
۲۷۳	مسوٰک کے مباحث رجبہ کا فضیلت بیان	۲۶۷
۲۷۲	بحث دوم	۲۶۸
۲۷۴	بحث ثانی مسوٰک کا حکم	۲۶۵
۲۷۶	بحث ثالث	۲۶۹
۲۷۵	بحث ثالث میں ختاف کا منشاء و مدد	۲۶۷
۲۷۶	بحث رابع مسوٰک کے فضائل و خواص	۲۶۸
۲۷۷	بن عمر کی عجیب توجیہ	۲۶۹
۲۷۷	مسوٰک میں ستر فوہ	۲۷۰
۲۷۸	مسوٰک کے فوائد و کات	۲۷۱
	(الفصل الاول)	
۲۸۲	حدیث نمبر ۳۳۷ مسوٰک کی ہیئت	۲۷۲
۲۸۳	تنبیہ	۲۷۳
۲۸۶	فوائد حدیث	۲۷۴
۲۸۶	مسوٰک وضو کی ملت ہے یا نماز کی؟	۲۷۵
۲۸۶	نقل ختاف پر شکاں و رس کی توجیہ	۲۷۶
۲۸۶	حدیث نمبر ۳۳۸ گھر میں داخل ہونے پر مسوٰک	۲۷۷
۲۸۷	فیہ و ہ	۲۷۸
۲۸۷	حدیث نمبر ۳۳۹ تہجد کی نماز کے لئے مسوٰک کرنا	۲۷۹

الرفیق الفصیح ۴ ۲۰ فہرست

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۸۸	فی مدہ	۲۸۰
۲۸۹	حدیث نمبر ۳۵۰ کا دس چیزوں کا حقیقت سے ہے	۲۸۱
۲۹۰	قص شارب کا حکم	۲۸۲
۲۹۱	قص شارب میں رویت مختلف کی توجیہ	۲۸۳
۲۹۲	مذہب مدہ	۲۸۴
۲۹۳	انصاف اور تعدد میں رویت کا اختلاف و اس کی توجیہ	۲۸۵
۲۹۴	اور بھی کی حکمت	۲۸۶
۲۹۵	تجلیہ کا حکم	۲۸۷
۲۹۶	مذہب لاجیہ و مقدم لاجیہ کی حد شرعی	۲۸۸
۲۹۷	مسوک کی حکمت	۲۸۹
۲۹۸	مضمضہ و استنشاق کے حکم میں اختلاف مدہ	۲۹۰
۲۹۹	ماخون کاٹنے کی حکمت	۲۹۱
۳۰۰	جوڑوں کے اٹھانے کی حکمت	۲۹۲
۳۰۱	بغل کے ہاں کھانے کی حکمت	۲۹۳
۳۰۲	زیر ناف ہونے کے حلق کی حکمت	۲۹۴
	(الفصل الثانی)	
۳۰۳	حدیث نمبر ۳۵۱ مسوک منہ کی پاک کا سبب ہے	۲۹۵
۳۰۴	مسوک کے فی مدہ	۲۹۶
۳۰۵	شکال مع جواب	۲۹۷
۳۰۶	حدیث نمبر ۳۵۲ کا منن مرسلین میں سے چھ چیزیں	۲۹۸

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۳۰۱	دندان کے حکم میں خداف	۳۹۹
۳۰۲	حدیث نمبر ۳۵۳؎ مسوک کے بعد مسوک کرنا	۳۰۰
۳۰۳	حدیث نمبر ۳۵۴؎ مسوک کرنے کے بعد دھونا چاہئے	۳۰۱
۳۰۴	فوائد حدیث	۳۰۲
	(الفصل الثالث)	
۳۰۵	حدیث نمبر ۳۵۵؎ مسوک کا مقام مرتبہ	۳۰۳
۳۰۶	فوائد	۳۰۴
۳۰۷	شکایات مع جوہر	۳۰۵
۳۰۸	حدیث نمبر ۳۵۶؎ حضرت جبریل علیہ السلام کا مسوک کی تاکید فرمانا	۳۰۶
۳۰۹	حدیث نمبر ۳۵۷؎ مسوک کے بارے میں تاکید	۳۰۷
۳۰۹	حدیث نمبر ۳۵۸؎ مسوک دینے میں بڑے کو مقدم کرنا	۳۰۸
۳۰۹	شکایات مع جوہر	۳۰۹
۳۱۰	حدیث نمبر ۳۵۹؎ مسوک کے ساتھ نماز کی فضیلت	۳۱۰
۳۱۰	حدیث نمبر ۳۶۰؎ نماز کے سے مسوک کی تاکید	۳۱۱
	باب سنن الوضوء	
	(الفصل الاول)	
۳۱۵	حدیث نمبر ۳۶۱؎ ہاتھ برتن میں ڈالنے سے پہلے دھونا	۳۱۲
۳۱۶	شکایات مع جوہر	۳۱۳
۳۱۶	حدیث سے متعلق مباحثہ رجب	۳۱۴
۳۱۷	بحثوں	۳۱۵

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۳۱۷	بحث ثانی	۳۱۶
۳۱۸	بحث ثالث	۳۱۷
۳۱۹	بحث رابع	۳۱۸
۳۲۰	یک شکان و رس کا جواب	۳۱۹
۳۲۱	فوائد حدیث	۳۲۰
۳۲۲	مرقہ بدی ہے یا معطل	۳۲۱
۳۲۳	و مرنے وقتیں ہیں	۳۲۲
۳۲۴	انتہا فہم	۳۲۳
۳۲۵	سلط مرہا ہے؟	۳۲۴
۳۲۶	باتھ کا دھونا جب ہے یا سلت	۳۲۵
۳۲۷	تھوڑے ہوئے بغیر برتن میں ڈالنے سے پانی کا حکم	۳۲۶
۳۲۸	بدنوم وضو کے وقت تھوڑے ہونے کا حکم	۳۲۷
۳۲۹	رات و رات کی نیند میں فرق	۳۲۸
۳۳۰	فی حدیث	۳۲۹
۳۳۱	حدیث نمبر ۳۶۲۰ کا وضو میں ناک صاف کرنے کی وجہ	۳۳۰
۳۳۲	حدیث نمبر ۳۶۲۱ کا سر کے مسح کا طریقہ	۳۳۱
۳۳۳	عبداللہ بن زید بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ	۳۳۲
۳۳۴	فی حدیث	۳۳۳
۳۳۵	فی حدیث	۳۳۴
۳۳۶	شکان مع جواب	۳۳۵

الرفیق الفصیح ۴ ۲۳ فہرست

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۲۱	مضمفہ و سستشاق کا حکم	۲۲۱
۲۲۲	مضمفہ و سستشاق ن یفیت	۲۲۲
۲۲۳	توکلین و صل کی لیل	۲۲۳
۲۲۴	جو بہت	۲۲۴
۲۲۵	و ایل فصل	۲۲۵
۲۲۶	مسترس کے مسائل	۲۲۶
۲۲۷	پہا مسند	۲۲۷
۲۲۸	و ہر مسند	۲۲۸
۲۲۹	و شامی ن لیل	۲۲۹
۲۳۰	خفیہ کے وال	۲۳۰
۲۳۱	قیمر مسند	۲۳۱
۲۳۲	حدیث نمبر ۳۶۴۱ عمنہ و ضو کا یک یک مرتبہ ہونا	۲۳۲
۲۳۳	حدیث نمبر ۳۶۴۵ عمنہ و ضو کو وہ بار ہونا	۲۳۳
۲۳۴	حدیث نمبر ۳۶۴۶ عمنہ و ضو کو تین تین بار ہونا	۲۳۴
۲۳۵	حدیث نمبر ۳۶۴۷ حبش یزیوں کے سے گ کا مذہب	۲۳۵
۲۳۶	مسند جلیین	۲۳۶
۲۳۷	وہ فضل ن لیل	۲۳۷
۲۳۸	قرأت برقی و جیہات	۲۳۸
۲۳۹	بر لکھو رن حکمت	۲۳۹
۲۴۰	حدیث نمبر ۳۶۴۸ یو تھانی سر کاٹ فرض ہے	۲۴۰

الرفیق الفصیح ۴ ۲۳ فہرست

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۳۴۸	مَن رُس میں نتاف م	۳۵۱
۳۴۹	مَن علی الامامہ کا حکم	۳۵۷
۳۵۰	مَن علی الحنفیین	۳۵۱
۳۵۰	حدیث نمبر ۳۶۹ ک بتد باب الحنفیین	۳۵۹
	(الفصل الثانی)	
۳۵۲	حدیث نمبر ۳۷۰ ک سبکس میں و میں و تقدیم	۳۶۰
۳۵۲	۳۷۱	۳۶۱
۳۵۲	حدیث نمبر ۳۷۱ ک وضو میں ہم لہ پر عند	۳۶۲
۳۵۵	حکم التسمیۃ فی وضو	۳۶۳
۳۵۵	تکلیف وجوب ک دلیل	۳۶۴
۳۵۵	وجوبت	۳۶۵
۳۵۶	مد و وجوب تہیہ کے واسطے	۳۶۶
۳۵۷	حدیث نمبر ۳۷۲ ک سہاغ وضو	۳۶۷
۳۵۹	تحلیل صلیح کا حکم	۳۶۸
۳۵۹	مالکیہ کا مذہب	۳۶۹
۳۵۹	حناف و شوافع کا مذہب	۳۷۰
۳۵۹	حمد کا مذہب	۳۷۱
۳۶۰	حدیث نمبر ۳۷۳ ک ہاتھ و پیچ و س آنکھوں کا خدو	۳۷۲
۳۶۰	حدیث نمبر ۳۷۴ ک وضو میں آنکھوں کا منہ	۳۷۳
۳۶۰	وہب فی وضو کا حکم	۳۷۴

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۳۶۶	ایک فی وضو میں مسک، بالکلیہ کی تحقیق	۳۷۵
۳۶۶	درجہ کے نزول ایک فرض وضو کی تعداد	۳۷۶
۳۶۳	حدیث نمبر ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷ کی روشنی کا خلاصہ	۳۷۷
۳۶۵	تختیاں لگیے کا حکم	۳۷۸
۳۶۵	شوق، بالکلیہ، دندانہ کا مسک	۳۷۹
۳۶۵	خفیہ کا مسک	۳۸۰
۳۶۵	روٹی کا حکم	۳۸۱
۳۶۵	لجیہ خفیہ	۳۸۲
۳۶۵	لجیہ شیفہ	۳۸۳
۳۶۶	تختیاں لگیے کا طریقہ	۳۸۴
۳۶۶	حدیث نمبر ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵	۳۸۵
۳۶۷	حدیث نمبر ۳۷۶، ۳۷۷ کا مضمون کا پی ہو پانی	۳۸۶
۳۶۸	تلاش فی مسخ میں آتا فندہ ہب	۳۸۷
۳۶۹	شوق کا مذہب	۳۸۸
۳۶۹	وکیل شوق	۳۸۹
۳۶۸	جوابات	۳۹۰
۳۶۹	وکیل ہناف	۳۹۱
۳۷۰	زمزم و وضو کے بچے ہوئے پانی کا حکم	۳۹۲
۳۷۱	فوائد حدیث	۳۹۳
۳۷۲	حدیث نمبر ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰ کی روشنی میں پانی ڈالنے کی کیفیت کا بیان	۳۹۴

الرفیق الفصیح ۴ ۲۶ فرست

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۳۷۳	حدیث نمبر ۳۷۹۰؎ ایک چم سے گلی و رناک میں پانی ڈنا	۳۹۵
۳۷۳	منعہ و رستہ شاق کی کیفیت میں اختلاف	۳۹۶
۳۷۴	دلیل شافعی	۳۹۷
۳۷۴	دلیل امامی	۳۹۸
۳۷۵	دلیل شافعی کے جوہر	۳۹۹
۳۷۶	حدیث نمبر ۳۸۰۰؎ ہر ورکانوں کا مسح	۴۰۰
۳۷۷	حدیث نمبر ۳۸۱۰؎ صدیقین کا مسح	۴۰۱
۳۷۹	حدیث نمبر ۳۸۲۰؎ کھجور کے پانی پینے کا مسند	۴۰۲
۳۸۰	حدیث نمبر ۳۸۳۰؎ دونوں کان سر میں داخل ہیں	۴۰۳
۳۸۱	آنکھوں کے کونوں کا مسح	۴۰۴
۳۸۱	الاذنان من الرأس پر تنسیلی بحث	۴۰۵
۳۸۲	دلیل شافعی	۴۰۶
۳۸۲	دلیل مظہر دلائل	۴۰۷
۳۸۲	دلیل شافعی کا جواب	۴۰۸
۳۸۳	شافعیہ کا مترض ورس کا جواب	۴۰۹
۳۸۴	حدیث نمبر ۳۸۴۰؎ حوض کوثرین سے زبردست ہونے کی مذمت	۴۱۰
۳۸۵	فی حد	۴۱۱
۳۸۶	حدیث نمبر ۳۸۵۰؎ کھجور کا پانی روکنا میں سنو کی مذمت	۴۱۲
۳۸۷	مسند شافعی بدعت	۴۱۳
۳۸۸	شکاک کا جواب	۴۱۴

الرفیق الفصیح ۴ ۲۷ فرست

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۳۸۹	فوائد	۴۱۵
۳۸۹	حدیث نمبر ۳۸۶ کے پانی کے موسر سے چھاپا جائے	۴۱۶
۳۹۰	وضو پر متعین افسر شیطان	۴۱۷
۳۹۱	حدیث نمبر ۳۸۷ کے وضو کے بعد پڑے کا استعمال	۴۱۸
۳۹۲	حدیث نمبر ۳۸۸ کے بیضا	۴۱۹
۳۹۳	وضو کے بعد ستنوں مندی کا حکم	۴۲۰
	(الفصل الثالث)	
۳۹۴	حدیث نمبر ۳۸۹ کے وضو میں عضو کو یک بار دھونا چاہیے	۴۲۱
۳۹۶	حدیث نمبر ۳۹۰ کے عضو کو دوبار دھونا مستنون ہے	۴۲۲
۳۹۶	حدیث نمبر ۳۹۱ کے عضو کو تیس بار دھونا اصل سنت ہے	۴۲۳
۳۹۷	حدیث نمبر ۳۹۲ کے ہر نماز کے لئے وضو فرض نہیں	۴۲۴
۳۹۸	حدیث نمبر ۳۹۳ کے ہر نماز کے لئے یہ وضو سوک	۴۲۵
۴۰۰	حدیث نمبر ۳۹۴ کے وضو میں سر ف	۴۲۶
۴۰	تختوں کی نگرانی	۴۲۷
۴۰۲	حدیث نمبر ۳۹۵ کے وضو کے لئے محمد اللہ	۴۲۸
۴۰۳	حدیث نمبر ۳۹۶ کے وضو میں گلوٹھی کو حرکت دینا	۴۲۹
	باب الغسل	
	(الفصل الاول)	
۴۰۷	حدیث نمبر ۳۹۷ کے غسلوں میں شہد سے غسل فرض ہو جاتا ہے	۴۳۰
۴۰۸	حدیث نمبر ۳۹۸ کے تمام وجوب غسل کا سبب ہے	۴۳۱

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۰	حدیث نمبر ۳۹۹۹ عورت کو اتمام سے غسل	۲۲۲
۲۱۲	شکایں مع جو بات	۲۲۳
۲۰۵	شکایں مع جو ب	۲۲۴
۲۱۵	حدیث نمبر ۴۰۰۰ غسل کا مسنون طریقہ	۲۲۵
۲۱۶	حدیث نمبر ۴۰۰۱ غسل کا طریقہ	۲۲۶
۲۱۸	مسح بالمندیل کی بحث	۲۲۷
۲۰۹	حدیث نمبر ۴۰۰۲ غسل حیض کا طریقہ	۲۲۸
۲۲۰	مشبہ کا پچھلے سنتوں کے حکم	۲۲۹
۲۲۰	فی مدہ	۲۳۰
۲۲۱	حدیث نمبر ۴۰۰۳ غسل میں بوس کا خون	۲۳۱
۲۲۳	حدیث نمبر ۴۰۰۴ غسل میں پانی کی مقدار	۲۳۲
۲۲۲	ساعت و مد کی مقدار کی بحث و اس میں اختلاف کا بیان و اہل فریقین	۲۳۳
۲۲۵	دلیل من	۲۳۴
۲۲۶	جوب حنف	۲۳۵
۲۲۶	دلیل ثانی	۲۳۶
۲۲۷	جوب حنف	۲۳۷
۲۲۸	دلیل ثالث	۲۳۸
۲۲۸	جوب حنف	۲۳۹
۲۲۹	حناف کا استدلال	۲۴۰
۲۲۹	فی مدہ	۲۴۱

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۲۳۰	فی مدہ ثانیہ	۲۵۲
۲۳۰	حدیث نمبر ۴۰۵؎ عورت کے بچے ہوئے پانی کا مسد	۲۵۳
۲۳۰	جمہور سے کاذب	۲۵۴
۲۳۱	مام احمد کاذب	۲۵۵
۲۳۲	مام احمد بن بلیل	۲۵۶
۲۳۲	جوہر حادیث نویں	۲۵۷
	(الفصل الثانی)	
۲۳۲	حدیث نمبر ۴۰۶؎ بعد رہونے کے بعد پٹے پر ترکی پانا	۲۵۸
۲۳۲	حدیث نمبر ۴۰۷؎ انہوں نے شہد سے غسل	۲۵۹
۲۳۳	عقیم معجزہ	۲۶۰
۲۳۸	حدیث نمبر ۴۰۸؎ ہاں کے نیچے جہت ہوتی ہے	۲۶۱
۲۳۹	حدیث نمبر ۴۰۹؎ ہاں پر اگر جگہ کا خشک رہ جانا	۲۶۲
۲۴۰	التفصیل بین رکس و تحی و شعر	۲۶۳
۲۴۰	حدیث نمبر ۴۱۰؎ غسل کے بعد وضو	۲۶۴
۲۴۱	حدیث نمبر ۴۱۱؎ عطمی سے رکادھونا	۲۶۵
۲۴۲	عطمی کے کہتے ہیں؟	۲۶۶
۲۴۳	ما تجلو طیش صبر سے طہارت کا حکم	۲۶۷
۲۴۳	حدیث نمبر ۴۱۲؎ غسل میں پڑنا	۲۶۸
۲۴۵	فی مدہ	۲۶۹

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
	(الفصل الثالث)	
۴۴۵	حدیث نمبر ۴۱۳ کے سوا میں غسل نزل کے بعد تھا	۴۷۰
۴۴۶	حدیث نمبر ۴۱۴ کے غسل میں بال پر اور جگہ خشک رہ گئی	۴۷۱
۴۴۷	حدیث نمبر ۴۱۵ کے نجس پڑے کو پا کر رتنے کا مسئلہ	۴۷۲
۴۴۸	شبِ نجس وِ قحط میں مذہب	۴۷۳
	باب مخالطة الجنب وما یباح له	
	(الفصل الاول)	
۴۵۰	حدیث نمبر ۴۱۶ کے حکمتِ جنابت	۴۷۴
۴۵۱	نوٹ	۴۷۵
۴۵۲	شکال مع جواب	۴۷۶
۴۵۳	حدیث نمبر ۴۱۷ کے حالتِ جنابت میں وضو کر کے سونا	۴۷۷
۴۵۴	موتن کی روح کا ہی مت نوم عرش کے نیچے جہدہ رنا	۴۷۸
۴۵۵	حدیث نمبر ۴۱۸ کے جنسی کا وضو کر کے کھانا پینا	۴۷۹
۴۵۶	حدیث نمبر ۴۱۹ کے درمیان کے وضو رنا چاہئے	۴۸۰
۴۵۷	حدیث نمبر ۴۲۰ کے متعدد ازواج سے صحبت کے بعد غسل	۴۸۱
۴۵۸	شکال مع جوابات	۴۸۲
۴۵۹	حدیث نمبر ۴۲۱ کے ہر حالت میں؛ واللہ	۴۸۳
۴۶۰	دوسری و در ترقیوں میں کون فضل ہے؟	۴۸۴
	(الفصل الثانی)	
۴۶۱	حدیث نمبر ۴۲۲ کے نجس سے بچے ہوئے پانی کا استعمال	۴۸۵

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۴۶۶	عورت کے بچے ہوئے پائی کا ستھار	۴۶۶
۴۶۶	مہر یوسفینہ کا مذہب و دلیل	۴۶۷
۴۶۶	مہر حمزہ حق و نیک کا مذہب و دلیل	۴۶۸
۴۶۷	حدیث نمبر ۴۶۳۳: جنہی کا بدن نجس نہیں ہوتا	۴۶۹
۴۶۹	حدیث نمبر ۴۶۳۴: کھنجر وضو قرآن کریم کی تلاوت	۴۷۰
۴۷۱	حدیث نمبر ۴۶۳۵: کھنجر وضو و رجنہی کے لئے تلاوت قرآن	۴۷۱
۴۷۲	مذہب حنفی کی چند وصائیں	۴۷۲
۴۷۵	حدیث نمبر ۴۶۳۶: جنت کی حالت میں مسجد میں داخل ہونا	۴۷۳
۴۷۶	ختم الف	۴۷۴
۴۷۷	حدیث نمبر ۴۶۳۷: کس گھر میں فرشتے داخل نہیں ہوتے	۴۷۵
۴۷۹	حدیث نمبر ۴۶۳۸: تین لوگوں نے قریب فرشتے نہیں آتے	۴۷۶
۴۸۰	حدیث نمبر ۴۶۳۹: آپ کا آدمی قرآن پڑھتا ہے	۴۷۷
۴۸۲	حدیث نمبر ۴۶۴۰: مس کا جو بے دین کے لئے تیمم	۴۷۹
۴۸۳	شکال مع جواب	۴۸۰
۴۸۶	تیمم کب جائز ہے	۴۸۳
۴۸۵	حدیث نمبر ۴۶۴۱: کھنجر وضو	۴۸۵
۴۸۶	شکال مع جواب	۴۸۶
	(الفصل الثالث)	
۴۸۷	حدیث نمبر ۴۶۴۲: جنت کی حالت میں ہونا	۴۸۷
۴۸۸	ختم الف	۴۸۸

۴۹۸	حدیث نمبر ۴۳۳ غسل سے پہلے ہاتھوں کو سرت پر رکھنا	۵۰۵
۴۹۹	فوائد حدیث	۵۰۶
۴۹۰	حدیث نمبر ۴۳۴ کھانے کے بعد دھو کر غسل کرنا افضل ہے	۵۰۷
۴۹۰	حدیث نمبر ۴۳۵ عورت کے بچے ہوئے پانی کا استعمال	۵۰۸
۴۹۲	حدیث نمبر ۴۳۶ کھانے کے بعد عورت و انوں کا یک ساتھ غسل کرنے کا طریقہ	۵۰۹
<p style="text-align: center;">تمت وبالفضل عمت</p> <p style="text-align: center;">x xx xx xx x</p>		
<p style="text-align: center;">مکتبہ محمودیہ</p> <p style="text-align: center;">جامعہ محمودیہ علی پور باپوڑ روڈ میرٹھ (یو پی) ۲۲۵۲۰۶</p>		

كتاب الطهارة

رقم الحديث: ۲۶۲ / تا ۲۷۹

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب الطہارۃ

طہارت کے معنی اور اقسام

طہارۃ مصدر : طهر يطهرُ كائسره رم سے

لغوی معنی ”الطافۃ والتورہ عن الاقدار والادناس“ [یعنی گندگی و رسیل
چس سے پاک و صاف ہونا]

شرعی معنی شرعاً طہارت کہتے ہیں زالہ حدث یا نجس کے لئے قاعدہ شریعہ کے
محقق حد لمطہورین، ای الماء والتواب کو استعمال کرنا۔
پس شرعاً طہارت کی دو قسمیں ہوتیں۔

(۱) زالہ حدث

(۲) زالہ نجس

پھر اس کی دو قسمیں ہیں۔

(۱) طہارت عن لحدث الاصغر جس کو وضو کہتے ہیں۔

(۲) طہارت عن الحدث الاکبر جس کو غسل کہتے ہیں۔

یہاں پر مصنف کا مقصود، مطلق ورجس طہارت مرد ہے، اس لئے کہ یہاں دونوں کو

بیان فرمایا ہے۔

مغز و رمۃ تدعیۃ طہارت شریعہ کی پر قسمیں بیان کی ہیں۔

(۱) طہارۃ الجسم عن الاحداث والاحاث

(۲) طہارۃ الاعضاء عن الجرائم والآثام

(۳) طہارۃ القلب عن الاحلاق الدمیمۃ

(۴) طہارۃ القلب عما سوى الله تعالى

یہاں طہارت کا پس مرتبہ ۱ ہے۔

مصنفین کی عام عادت ہے کہ اپنی کتاب کو عنون کتاب و باب و فہرست شروع کرتے ہیں۔ درس میں یہ فرق کرتے ہیں کہ مختلف نوع متحد، نوع مسائل بیان کرنا چاہتے ہیں، وہاں کتاب کا عنون رکھتے ہیں۔

درجہ اول مختلف، نوع متحد، شخص مسائل کو جمع کرنا مقصود ہوتا ہے وہاں فقط باب سے عنون رکھتے ہیں، درجہ اول متحد، شخص مسائل بیان کرنا مقصود ہوتا ہے وہاں فقط فہرست سے عنون رکھتے ہیں۔

ب مصنف عام نے کتاب، بیان درس کے وقت کے بعد کتاب الطہارۃ کو شروع کیا، کیونکہ قرآن وحدیث میں بیان کے بعد صلوٰۃ کا وہ ہے اور حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بیان کے بعد نماز ہی کا حکم دیا گیا، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی بیان کے بعد نماز ہی کا حکم دیتے تھے، اس لئے کہ نماز ہی عبادت ہے جس میں تمام عبادت کا مقصود ملی وہاں تم پیدیا جاتا ہے، کیونکہ تمام عبادت کا اصل مقصود، ظہر عبادت ہے، ورنہ نماز کا ہرہ جز اس پر عملی وجہ، تم دے ہے۔ پھر نماز کے اندر تمام عبادت جم، موجود ہیں، کیونکہ نماز کے اندر شہوت ثلاثہ سے مساک پیدا جاتا ہے۔ تو اس میں روزہ آگیا۔ اس میں ستر عورت کے لئے

الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۲۳، سنن دارمی ۱/۱۷۴، باب ما جاء فی الطہور، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۶۵۳۔

حل لغات الطہور ذریعہ پاؤں، پانی ہو یا میرٹھ، طہور طہراً (ک) پاک ہونا، الشطرُ سقف، آہ، کی چیز کا جز، الشطرُ و شطُور، تملاً (ف) املا الشیء بھرتا، پر رنا، سبحان اللہ کلمہ تزیید، اللہ بزمیب ورنی سے پاک ہے۔ برہان قاطع و روشنی دلیل، ثبوت، براہین، صاء الشی (ن) صوء و صیاء روشن ہونا، پائند و غیرہ کا چمٹنا، حجة دلیل، برہان، حجج، یغدو فعل مضارع، غدا غداً (ن) سح کو جانا، پا جانا، مفتق سم فی عمل، اغتفی اغتافاً ز فاعل، رنا، موبق، مہلک سم فاعل، اؤبقی ایبقاً (فعل) ہرک کرنا۔

ترجمہ حضرت یونس علیہ السلام نے رش و فریاد پاک رہنا آہ بیان ہے، الحمد للہ تر ز کو بھرتا ہے، نور سبحان اللہ و الحمد للہ، ونوں کو بھرتا ہے، یہ آپ نے فرمایا یہ س کو بھرتا ہے ہیں، جو آسمانوں و زمینوں کے درمیان ہے، نماز نور ہے، صدقہ دلیل ہے، صبر روشنی ہے، ورقہ آن تمہارے حق میں یہ تمہارے خلاف دلیل ہے، یہ شخص صبح بھرتا پنی جان بچتا ہے پھر وہ اپنی جان آزد کر لیتا ہے، یہ س کو ہرک کر دیتا ہے۔ (مسم) ورنیک رویت میں ہے "لا الہ الا اللہ" ورنہ "اللہ اکبر" ونوں جو پچھ آسمانوں و زمینوں کے درمیان ہے س کو بھرتا ہے، میں نے اس رویت کو نہ تو بخاری و مسم میں پایا ورنہ ہی یہ رویت کتاب حمیدی و رجاء اصول میں ملی، لیکن ورنی نے اس کو سبحان اللہ و الحمد للہ سے بدل کر رویت کیا ہے۔

تشریح الطہور سطر لایحد پاک صفا تھ فی صف بیان ہے یا بیان کا ہم جز ہے۔

طہور ضمہ کے ہاتھ ہے، صحیح و مختار توں یہی ہے اس کے مدد و بھی بہت سے اقوال میں جو غیر مختار ہیں۔

ور شطر کے دو معنی آتے ہیں۔

(۱) کسی چیز کا جزء۔

(۲) کسی چیز کا نصف۔

سر یہاں شطر کا پہلا معنی لیا جائے تو مضرب باطل ہے غبار ہے کہ طہارت یمان کا بہت بڑا حصہ ہے۔

اشکال مع جوابات

اشکال سر شطر کا دوسرا معنی لیا جائے تو اس پر شکاں ہوتا ہے کہ یمان کا مدد و اس کا مقام تن و نچ ہے کہ نماز کو بھی اس کا نصف نہیں کہا جاسکتا چچا نیدہ طہارت کو جس کا مقام بہر حال نماز سے کم ہے نصف یمان قرار دیا جائے۔

جوابات اس شکاں کے کئی جوابات دئے گئے ہیں۔ چند جو بہت مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) بعض حضرات نے یہ کہا ہے کہ یہاں شطر سے مراد نصف نہیں بلکہ مطلق جزء ہے، ثوبہ تھوڑی سیوں نہ ہو۔ مین اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ اس حدیث کی بعض روایات میں شطر کی جگہ نصف کا غلط و رد ہوئے، جیسا کہ اس باب کی فہم ثالث میں بھی آیا۔ ترمذی مذکور ہے، اس سے تو نصف و معنی کی تائید ہوتی ہے۔ اس اعتراض کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ نصف کا غلط یہاں بطور رویت بالمعنی کے ہوں دیا گیا ہے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صل غلط شطر ہی کے تھے، اس سے مراد جزء ہے۔

(۲) بعض حضرات نے یہ جواب دیا ہے کہ طہارت کو یمان کا نصف کہنا جر کے اعتبار سے نہیں بلکہ ایک اور اعتبار سے ہے، وروہ یہ ہے کہ یمان لانے سے انسان کے

صغائر اور بزرگوں قسم کے نہ موقوف ہو جاتے ہیں، جبکہ وضوء سے صغائر معاف کرنے کا وعدہ ہے۔ یہاں سے دو قسم کے نہ موقوف ہوتے ہیں اور وضوء ایک ہی قسم کے س اعتبار سے طہارت یہاں کا نصف ہوئی۔

(۳) شیخ محمد صالح المنجد رحمہ اللہ نے اس کتاب کا نہایت حریف جواب دیا ہے وہ یہ کہ شریعت میں کسی چیز کے حرج و قسمیں ہیں، ایک حرج سہل اور ایک حرج فحش۔ حرج سہل تو وہ ہے جو شریعت کے ضابطہ کی رو سے کسی عمل پر مقرر کیا گیا ہے۔ اور حرج فحش سے مراد یہ ہے کہ حق تعالیٰ بعض اوقات کسی بندہ کے عمل سے خوش ہو کر ضابطہ فرما دیتے ہیں، اور اس کو اس حرج سے کہیں زیادہ عطا فرما دیتے ہیں جو اس کو ضابطہ کی رو سے منہ ہوتا ہے۔ حرج فحش کی کوئی حد مقرر نہیں، یہ بات سنا سنا ہی ہو سکتا ہے۔ ایک کچھ اور حد قدرنے کا ثواب حد کے برابر بھی ہو سکتا ہے۔

محمد بن عثمان نے ایک مثال سے سمجھایا ہے وہ فرماتے ہیں کہ ترقی کی جنگ کے دنوں میں، مد کے مسلمان کے لئے چہرہ رتے تو بعض غریب مسلمان بری کا بچہ دیتے پھر اس کی نیامی نہ جاتی تو اس کی قیمت بعض اوقات پانچ سو تک پہنچ جاتی، یہ قیمت اس بری کی قیمت اصل یہ نہیں بلکہ قیمت فضلیہ ہے۔ اسی طرح مسجد و مدرسہ کے لئے کوئی غریب شخص مرغی یا بکری دیتا ہے تو اس کی نیامی رتے ہیں اور اس کی قیمت بہت زیادہ ہو جاتی ہے۔ اسی طرح اس حدیث میں طہارت کے حرج فضلی کو بیان کرنا مقصود ہے۔ یعنی بندہ کے خدش کی وجہ سے بعض اوقات حق تعالیٰ وضوء کا حرج تناہرھا دیتے ہیں کہ وہ یہاں کے حرج سہل کے نفع تک پہنچ جاتا ہے۔ (شرف توضیح)

قوله الحمد لله تملأ الميزان [محمد بن میزبان کو کچھ بتاتا ہے]

اشکال مع جواب

اشکال اس پر شکاں ہو سکتا ہے کہ اگر محمد ﷺ سے میز بن بھر جائے گی تو ورے ممال کہاں آئیں گے۔

جواب جو یہ ہے کہ یہ تہ نورانی و رطیف چیزوں کو ہائی و رکتیف چیزوں پر قیاس کرنے کا وجہ سے پیش آیا، اس سے کہ کسی ہائی ش کا کسی خضر میں وجود تو دوسری کے وجود سے مانع ہوتا ہے، نورانی چیز کا وجود دوسری کے سے مانع نہیں ہوتا بلکہ دونوں نورانی چیزیں ایک وقت میں ایک ہی طرف میں ماسکتی ہیں۔ جیسے ایک بلب کی روشنی پرے کمرہ میں موجود ہوتی ہے، اگر دو بلب کی کمرہ میں روشن کرے گا میں تو اس کی روشنی بھی اس کمرے میں آ جائے گی۔

قولہ و لصورة نور یعنی نماز روشنی ہوگی قبر و قیامت کی مذہبی میں ایک قول کے مطابق، اس کو نور اس اعتبار سے کہا کہ وہ نقش کاموں سے روکتی ہے، و رکتی رکتی کی رکتی رکتی ہے جیسے روشنی کے اندر آئی رکتی حاصل کرتا ہے۔ ایک قول کے مطابق نور سے مراد چیز ہے جس کے ذریعہ قیامت کے دن آدمی بدیت پائے، چنانچہ رشتہ باری تعالیٰ ہے: یسعی نورھم بس ایدیھم" یہ کہا گیا ہے نور و قیامت ہے جو مصلیٰ کے چہرہ پر ہے۔

قولہ صدقۃ مرھم یعنی آدمی جیسے میل و برہان کے ذریعہ پناہ پڑتا ہے، یہی اس سے بھی پناہ پڑتا ہے، چنانچہ قیامت کے دن جب بندہ سے اس کے مال کے مصرف سے متعلق سوال ہوگا تو اس کا صدقہ جو ب میں دلیل ہوگا، یہ اس اعتبار سے اس کو برہان کہہ صدقہ خواہ اپنے اپنے واسطے کے بیان پر بخت ہے اس سے منافق تو اس سے باز رہتا ہے۔

قوله الصبر ضياء صبرکت ہیں نفس کو اس کی خوشی و لذت و مباحی سے روک کر رکھنا و رطاعت و عبادت پر اس کو جمائے رکھنا، نیز کہا گیا ہے اس سے مراد دنیا سے و اس سے قریب کرینا چیزوں سے رکے رہنا و تکالیف شریعہ و رکنوں مصیبتوں پر ثابت قدم رہنا، تو یہ اس کے لئے روشنی ہوگی، اس لئے چیزوں پر رنبد صبر رنا چھوڑ دینا تو تینہ وہ معصیت کی تاریکی و رندھیری میں، خل ہو جائے گا یک قوں کے مطابق صبر سے مراد روزہ ہے، اس سے کہ نماز و صدقہ یہاں مذکور ہیں جو اس بات کا قرینہ ہیں کہ صبر سے مراد یہاں روزہ ہے، جیسے کہ رشادہ وندی ہے ”واستعبروا بالصبر والصلوة“ یہاں صبر سے مراد روزہ ہے۔

قوله و فخران حجتک او عسک یعنی قرآن کی تلاوت تیرے حق میں حجت و دلیل بنے گی، تو اس پر عمل کرے گا و رتوں سے اس سے عاضیا یعنی اس کی تلاوت نہیں کی یا اس کے مطابق عمل نہیں کیا تو یہی قرآن تیرے خلاف دلیل ہو حجت بن جائے گا۔ (مرقۃ ۳۲۰)

قوله کمال الناس یعدو و یبغ نفسہ فمعتقلها او موبقہا یعنی ہر آدمی صبح ہونے پر پٹی جسمانی و روحانی فکر کے مطابق اس کام میں لگ جاتا ہے جس کو اپنا مصلوب سمجھتا ہے، پس وہ اپنے آپ کو بیچنے و ہوتا ہے، یعنی جس نے آخرت کو پٹی، نیا پر ترجیح دی تو وہ اس نے آخرت کے بدلے میں اپنے آپ کو بیچ دیا و اپنے آپ کو جہنم کے مذاب سے آزد دریا و جس نے دنیا کو پٹی آخرت پر ترجیح دی تو اس نے اپنے آپ کو دنیا کے بدلے بیچ دیا، پس اس نے اپنے آپ کو ہرک رلیا، یک قوں کے مطابق معنی یہ ہیں کہ جو اللہ تعالیٰ سے اپنے نفس کی بیچ رتا ہے تو وہ اس کو آزد کرنے والا ہے، و جو اس کی شیطان سے بیچ رتا ہے تو وہ اس کو ہرک رنے والا ہے۔ (مرقۃ ۳۲۱)

وریک رویت میں ہے لا الہ الا اللہ اور اللہ اکبر بھڑکتی ہیں آسمان اور زمین کے مابین کو، صاحب مشنوت کہتے ہیں اس رویت کو میں نے نہ بخاری ورمسلم میں پایا نہ حمیدی کی کتاب میں ورنہ کتاب جامع اصول میں بات، رمی نے سبحان اللہ والحمد للہ کے بارے اس رویت کو نقل کیا ہے، یعنی یہ رویت لا الہ الا اللہ واللہ اکبر نملائیں ورمی شریف میں منقول ہے، نہ بخاری شریف یا مسند شریف میں۔

جنت میں درجات بند کرنے والے اعمال

﴿۲۶۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَذْلُكُمْ عَلَى مَا يُعْتَبَرُ اللَّهُ بِهِ الْخَطَايَا وَيَفْعُ بِهِ السَّرَجَاتِ قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِسْمَاعُ الْوُضُوءِ عَلَى الْمَكَارِهِ وَكَثْرَةُ الْخُطَى إِلَى الْمَسَاجِدِ وَانْتِظَارُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصَّلَاةِ فَذَلِكُمُ الرِّبَاطُ وَفِي حَدِيثٍ مَا لَيْكَ فِي أَنْتَبِ فَذَلِكُمُ الرِّبَاطُ فَذَلِكُمُ الرِّبَاطُ وَرَدَّدَ مَرَّتَيْنِ۔ (رواه مسلم) وَفِي رِوَايَةٍ الْبُخَارِيِّ ثَلَاثًا۔

حوالہ مسلم شریف ۱۲۷۱، باب اسباغ الوضوء علی المکارہ، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۵۱، ترمذی شریف ۱۸۰۱، باب ماجاء فی اسباغ الوضوء، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۵۳۔

حل لغات ادلکم صیغہ حد متکلم، ذل (ن) دلالت علی شئی، کس بات کی رہنمائی دینا، بتانا، بمحو فعل مضارع، و حد مذکر غائب، محا (ن) الشئی، محو، مٹانا، زائل کرنا، اسماع مصدر باب فاعل سے، الشئی، مکمل کرنا، الوضوء، پر وضو و چھٹی طرح

ہو، الخَطِی الحَطْوۃ، یکقدم، ڈگ، ج حَطِی، الرِباط رسی، پٹی، ہر حد۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشاد فرمایا یہ میں تم کو ایسی چیز نہ بتا دوں جس کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ تمہارے لئے نیکوئی نہ کرے اور اس کے سبب سے تمہارے درجات بلند فرمادیں۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا ہاں سے اللہ کے رسول! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مشقت کے وقت کبھی طرح سے وضو کرنا، مسجد کی طرف کثرت سے قدموں کا رکھنا، اور نماز کے بعد نماز کا تحارر کرنا، تو یہ رباط ہے۔ ورنہ ایک دن کی رویت میں ہے کہ یہ رباط ہے یہ رباط ہے، دوسرے دن یہ رباط ہے۔ (مسلم) ورنہ مذکور رویت میں تین مرتبہ ہے۔

تشریح لَا تُكْفَمُ عَلَى مَا يَمْحُو اللَّهُ لَهُ لَمْ يَمْحُطْ یہاں ہمزہ تنہا میہ ہے ورنہ نافیہ ہے یہ الا تنبیہ کے لئے نہیں ہے، اس نے کہ جو ب میں لفظ بلی موجود ہے ورجوب میں لفظ بلی موجود ہو تو وہاں الا تنبیہ کے لئے نہیں آتا، مادہ طبعی فرماتے ہیں یَمْحُو الحَطَا بَا کن یہ ہے غلطیوں کو درگزر کرنے سے، اے مائیں کو معاف کر دیا جاتا ہے، نیز اس بات کا بھی حتم ہے کہ نہ اس نامہ سے مٹ دے جائیں۔ جیسا کہ قرآن پاک میں ہے ”فَاُولٰٓئِكَ يَبْدُلُ اللّٰهُ مَسْئَلَتَهُمْ حَسَنَاتٍ الْاٰیة“ [اللہ ایسے لوگوں کی برائیوں کو نیکیوں میں تبدیل کر دے گا۔] (نور ترجمہ) ورسوں وجوب کافی مدد یہ ہے کہ کام اس کے ذریعہ سے اس میں ترجح جاتا ہے۔ (مرقاۃ ۱۳۲)

مضبوط یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رشاد فرمایا لَا تُكْفَمُ نَحْیَا نہ بتاؤں تم کو، یہ نہ خبر دوں تم کو ایسے عمل کی جس سے اللہ تعالیٰ تمہیں نیکوئی نہ کرے اور تمہارے درجات بلند کرے، حضرت صحابہ رضی اللہ عنہم نے جھین نے عرض کیا ”سلی یا رسول اللہ“ کیوں نہیں جھین ضرور رشاد فرمائیے یہ رسول اللہ اس کے

بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ عمل رشا فرمایا۔

اس سے وجوب کا مقصد یہ تھا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم رضوون اللہ علیہم اجمعین میں کمال درجہ شوق پیدا ہو جائے اور وہ پورے طور پر متوجہ ہو جائیں اس لئے کہ شوق و کمال توجہ کے بعد جو چیز بیان کی جاتی ہے، وہ اچھی طرح اس میں بیٹھ جاتی ہے۔

فائدہ اس سے یہ فیہ مدہ حاصل ہو کہ ہاتھ کو پانی سے طہا، کو پورے طور پر متوجہ کر کے پھر سبق پر آجائیں، اسی طرح حضرت مشائخ کو پانی سے طہا، کو پورے طور پر متوجہ کریں پھر کوئی بات رشا فرمائی کریں۔

قوله سبوح نوصو، حسی نمکدرہ نح سہاغ کے معنی اکمال کے ہیں، رشا دہاری تعادل ہے "الوسع عليكم نعمه طاهرة وناطمة" و کمال وضوء یہ ہے کہ وضوء کو اس کے آب و مستحبات کی رعایت کے ساتھ کیا جائے، صحیح بخاری میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سہاغ کی تفسیر نماء کے ساتھ مروی ہے، یعنی عضو کو اچھی طرح راز کر دھونا۔

اسباغ وضوء کی انواع ثلاثہ اور اطالۃ الغرۃ والتحبیل کی تشریح و تحقیق

حضرت مولانا شاہ سبکی صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے بعض حوشتی میں منقول ہے کہ اسباغ وضوء کی تین قسمیں و درجات ہیں، پہلا درجہ فرض، دوسرا سنت، تیسرا مستحب۔

- (۱) جملہ اعضاء وضوء کو یک بار بار، استیعاب ہونا سہاغ ہاں معنی فرض ہے۔
- (۲) تثلیث غسل یعنی ہر عضو کو تین بار دھونا و ایک مرتبہ پورے سر کا ہاں استیعاب مسح کرنا، یہ سنت ہے۔

- (۳) تثلیث غسل کے ساتھ اطالۃ الغرۃ والتحبیل کرنا بھیہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، سہاغ کی یہ نوع مستحب ہے۔

جائنا پ بنے کہ غرہ کہتے ہیں اس سفیدی کو جو گھوڑے کی پیشانی میں ہوتی ہے۔ اور یہاں پر اطالۃ عرہ سے مراد یہ ہے کہ چہرہ ہوتے وقت پیشانی کے ساتھ مقدمہ اس کا کچھ حصہ بھی شامل رہتا ہے، اور حالتِ تحجیل کا مطلب یہ ہے کہ یدین اور جلیں کو ہوتے وقت حد مفروض یعنی مرتقین و عین سے تجاوز نہ کیا جائے اور کچھ اوپر کا حصہ بھی گھسیٹ جائے، اور اصل یہ ماثوۃ ہے فرس گال سے گال اس گھوڑے کو کہتے ہیں جس کے دونوں ہاتھ اور دونوں ٹانگیں گھٹنوں تک تنگ ہوں، ووضوء میں مقدمہ مفروض سے تجاوز کو اطالۃ الغرہ والتحصیل سے تعبیر رہتا ہے اس نکتہ کی بنا پر ہے کہ قیامت کے روز یہ عضو وضوء روشن اور چمکدار ہوں گے، عرہ اور تحصیل میں بھی روشنی کے معنی ہیں، نہایت حسین تعبیر ہے۔

جائنا پ بنے کہ باغ بالمعنی شاذ یعنی اطالۃ الغرہ والتحصیل مستحب فیہ ہے، جمہور علماء محدثین تو اس کے استحباب کے قائل ہیں، چنانچہ علامہ شامی در طحاوی نے اس کو مندوبات وضوء میں شمار فرمایا ہے، اسی طرح امام نووی نے شرح مسلم میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ”من استطاع منکم ان یطیل عرۃ فلیفعل“ کے تحت اس حالت کو مستحب لکھا ہے، اور حنابلہ کے یہاں اس کے استحباب کی تصریح نہیں ملے مارب میں موجود ہے، خلاصہ یہ ہے کہ محدثین کے یہاں یہ مستحب ہے، عین مالکیہ اس کے قائل نہیں وہ اس کو مکروہ کہتے ہیں، وہ یوں کہتے ہیں کہ طالتہ سے مرد دامتہ اور تجدد وضوء ہے، یعنی ہمیشہ با وضوء رہنا اور تازہ وضوء کرنا۔

امام نووی نے شرح مسلم میں لکھا ہے کہ شرح حدیث میں سے ابن جہال مالکی اور قاضی عیاض مالکی نے جو یہ دعویٰ کیا ہے کہ علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ فوق المرفق ولکعب دھونا مستحب نہیں ہے، یہ دعویٰ ان کا باطل ہے، میں کتابوں سے اسی طرح طحاوی کی شرح امالی الاہبار میں عدم منووی سے نقل کیا ہے کہ محدثین حنفیہ مالکیہ حنابلہ اطالۃ

العبرہ والتحجیل کے سحاب کے قابل نہیں ہیں، مہ منادی کی یہ بات خداف تحقیق ہے، اس سے کہ ہم بھی کتابوں کے حوالے سے حنفیہ ونبیہ وری طرح شافعیہ کے نزدیک اس کا سحاب نکل رہے ہیں۔

ہام نووی کی رائے یہ ہے کہ وضوء میں اطالۃ الغرہ والتحجیل حضور قدس سلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت یوسف علیہ السلام سے ثابت ہے، لیکن ان قیمنے کے ساتھ کہ حضور قدس سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زیادہ علی محل العرص عمد ثابت نہیں ہے۔ ابابہ حضرت یوسف علیہ السلام سے ثابت ہے۔ (مدار المنفرد)

مکارہ

مکارہ کی چند صورتیں ہیں۔

- (۱) بہت زیادہ دیر ہے ٹھنڈی پانی ہے، ٹھنڈے پانی سے تکلیف ہوتی ہے۔
 - (۲) جسم میں زخم ہیں، پانی سے تکلیف ہوتی ہے۔
 - (۳) پانی موجود نہیں اس قیمت پر پانی ملتا ہے، پانی خرید کر وضو کرنا۔
- مگر ان سب صورتوں میں کامل و بھل وضو کرتا ہے۔

قولہ وکثرة الخطیٰ لی لمسجد یہ حظوة کی جمع ہے، قدموں کی اثرات یا تو مکان کے دور ہونے کی وجہ سے ہوگی یا مسجد میں بار بار آنے کی وجہ سے خواہ وہ نماز کے واسطے ہو یا دوسری عبادت کے واسطے، بہر حال اس سے مسجد میں بار بار آنا اثرات سے آنا جانامرد ہے، اور اس میں ان حضرات کے لئے جن کے مکانات مسجد سے دور ہوں اور پھر نماز یا جماعت کا ہتمام کرتے ہوں بڑی فضیلت و تسلی کی بات ہے۔

(مرقاۃ ۳۲۲ ۱)

قولہ ویتطار نصوصہ عد نصوصہ یعنی جب آدمی جماعت سے یا

نیکم کا مشر یہ تینوں ہوں گے یا فرد تینوں رباط ہیں۔
 رب حہ جڑ جانا، تحقق رکنہ، اللہ سے تحقق کی یہ تین نشانیاں ہیں جس میں یہ تین باتیں
 پائی جائیں تو اس کے بارے میں سمجھ جائے گا۔ اس کو اللہ تعالیٰ سے چھ تحقق ہے۔
 سلامی ممالک کی سرحدوں کے محافظین دستوں کو بھی دسات کہہ جاتا ہے جو سرحد پر رہ
 مردشمنوں کو ملک میں داخل ہونے سے روکتا ہے، ور ملک کی حفاظت کرتا ہے۔ تو اس اعتبار
 سے اس کا مطلب یہ ہوا۔ یہ تینوں چیزیں کہ یہانی ممسکت کی حفاظتی فون کے درجہ میں ہیں،
 نفسانی خوشحالت و رشیطانی جنوں سے جو اس پر بیخبر کی فکر میں رہتے ہیں، ان کو یہ تین عمل
 روکتے ہیں، و رقب کی ان تین دشمنوں سے حفاظت کرتے ہیں۔
 یہ بیسے تین عمل ہیں جن کے پاس یہ فوجی دست نہیں اس کو اپنے قیمہ یہانی کی خیر
 منانی پہنچنے نہ معصوم کب شیطان پہ و جنوں پرورش رکے اس کی ممسکت یہانی کی بینٹ سے
 بینٹ بھڑ دیں و یہانی قلعہ کو سمار دیں۔

اچھی طرح وضو کرنے سے گناہ زائل ہوتے ہیں

﴿۲۶۴﴾ وَعَنْ عُمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ حَبَّتْ حَطَايَاهُ مِنْ جَسَدِهِ حَتَّى

تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَطْفَارِهِ۔ (متفق علیہ)

حوالہ مسلم شریف ۱۲۵، ۱، باب حرواح الحطایا مع ماء

الوضوء، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۴۵۔

نوٹ: حدیث میں قاری بہری کے نو — سے لکھتے ہیں کہ اس روایت میں امام مسلم

تہائیں، درستی کے مثل حافظ بن حجر نے جامع اصول میں نقل کیا ہے، (مروفاۃ ۲۲۲) لہذا یہاں متفق علیہ کے جیسے رواہ مسلم ہونا چاہئے۔

حل لغات: خطایا، خطیئۃ کی جمع ہے، گناہ، اظہار، ظہور کی جمع ہے۔ ناخنوں۔

ترجمہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو شخص وضو کرے، اور چھٹی طرح وضو کرے، تو اس کے گناہ اس کے بدن سے نکل جاتے ہیں، یہاں تک کہ اس کے ناخنوں کے نیچے سے بھی گناہ نکل جاتے ہیں۔

تشریح حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص نے وضو کیا اور وضو کو عمدہ کیا اس کی تمام خطائیں اس کے بدن سے نکل جاتی ہیں، یہاں تک کہ اس کے ناخنوں کے نیچے سے بھی۔

نہان کو تمام چیزوں میں چھنی مضروب ہوتی ہے، وہ پھٹتا ہے۔ تیر لکھنا بھی چھا ہو، چپنا بھی چھ ہو، لباس بھی چھ ہو، بیوی بھی چھ ہو، بچے بھی چھے ہوں، اس نے اس کو وضو بھی تو چھ کرنا پڑے، رویت ہی ریہ تو وہ مفتاح الصلوۃ تو بنے گا مگر اس پر ثمرات مرتب نہیں ہوں گے درر چھ و عمدہ وضو کیا تو اس پر ثمرات کا ترتب ہوتا ہے کہ اس کے جسم سے گناہ نکل جاتے ہیں اس کا تن گندم و معصیت سے پاک ہو جاتا ہے۔ ناخن ہاتھ پیر کے قصائے جسم میں پائے جاتے ہیں جب اس سے گناہ نکل جاتے ہیں تو معصوم ہو کہ وسط بدن سے تو بدرجہ اولیٰ نکل جائیں گے، اور وضو عمدہ ہوتا ہے فرس و وجاہت کے ساتھ سنن مستحبات اور آداب کی رعایت کرنے سے جس درجہ ن چیزوں کی رعایت ہوئی ان درجہ وضو عمدہ و رحیم ہوگا۔

قوله من وضأ فحسب وضوءاً، مدہ بھی فرماتے ہیں فاء ثم کے وجہ میں ہے۔ جو علی التراحى مرتبہ کو بیان کرنے کیسے ہے ورس بات پر اہلالت

رتا ہے۔ وضو میں سنت و مستحبات پر عمل کرنا محض وجہات پر اکتفا کرنے سے افضل ہے۔
 قولہ حرجت خطیہ وہ من حسدہ یہ بطور تمثیل و ربطاً مبالغہ
 کے فرمایا کہ اس کے بدن سے مارے گئے نہ نکل جائیں گے یکن اس سے مراد وہ صغائر ہیں جو
 حقوق اللہ سے متعلق ہوں چونکہ بابر کی معافی کے لئے تو یہ ضروری ہے، اور حقوق العباد کی
 معافی کیلئے حقوق کا دہرایا صاحب حقوق سے معاف کرنا ضروری ہے۔ (مرقاۃ ۳۲۲/۱)

اشکال مع جواب

اشکال حدیث ہذا میں شکاں ہوتا ہے۔ گناہ جسم میں سے نہیں ہے، بلکہ اعراض میں
 سے ہے، اور غلط خروج صفت ہوتا ہے جسم کی نہ کہ عرض کی، تو یہاں گناہ کی
 صفت غلط خروج کو کیسے قرار دیا گیا؟

جواب تو صحابہ نے اس کے بہت سے جوہات دیے ہیں، بعض حضرات نے یہ کہا کہ اس
 سے معاف ہونا مراد ہے، اور بعض نے کہا کہ مٹا دینے کو خروج سے تعبیر کیا، یلین
 حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ غلط خروج اپنی حقیقت پر محکوم ہے، یلین عام
 مشاں کے اعتبار سے کہا گیا ورنہ علم جسم میں جو عرض ہیں عام مشاں میں وہ جسم
 ہو جاتے ہیں، اور حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بعض اوقات عام مشاں کے اعتبار
 سے حکام بیان فرماتے ہیں۔ فلا اشکال فیہ

دوسری بحث یہ ہے کہ یہاں جو گناہ معاف ہونے کا ذکر ہے، اس سے کس قسم کا گناہ

مراد ہے؟

تو جہوہر مل سنت و جماعت فرماتے ہیں کہ دوسرے نصوص سے معلوم ہوتا ہے کہ اس
 سے صغائر مراد ہوتے ہیں اس لئے کہ کبار بغیر توبہ کے معاف نہیں ہوتے ہیں، چنانچہ بعض
 روایت میں "مالہ یؤت کبیرۃ" کی قید آتی ہے۔ نیز قرآن کریم کی آیت "ان تحتسوا

کسانرہا تھوں الحج“ بھی اس پر اس نے باقی کثرت میں جو بیرہ کی قید نہیں ہے یہ اس بات کی طرف اشارہ کرنے کے لئے ہے کہ مسکن کی شان یہ ہوئی ہے کہ اسے کبیرہ صادر نہ ہوں، اگرچہ گنہ ہو تو صغیرہ ہونے پر ہے ورنہ بغیر توبہ فساد اعمال سے معاف ہو جائے گا۔

”العبد المہتمم“ کے عنوان سے اس طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ عہد مہتمم کی شان ہی یہ ہے کہ وضو کے وقت اس کے ذمہ کوئی گنہ کبیرہ نہیں ہوتا۔ اس سے کہہ دوں تو مہتمم کی شان سے یہ بعید ہے کہ وہ کبیرہ کا ارتکاب کرے، اگر تقاضا ہے شریعت کبیرہ مرتکب ہو جائے تو اس کو جب تک توبہ نہ کرے چیل نہیں آتا، اگر باغرض توبہ کرنے میں سستی بھی ہو جائے تو جب وہ وضو کرنے بیٹھے گا تو اس کا ضمیر اس کو ضرور متارے گا کہ جسم کو تو غایب ہی حدیث سے پاک کر رہا ہے، ورنہ کبیرہ کی آویزیوں سے پاک کرنے کی کوئی فکر نہیں۔ یہ احساس ورنہ مت ہی روح ہے توبہ کی۔ تو عہد کے مہتمم ہونے کا تقاضا یہ ہے کہ وضو کے وقت اس کے ذمہ کوئی بیرہ گنہ باقی نہ رہے، جب اس کے ذمہ کوئی کبیرہ ہے ہی نہیں صرف صغائر ہی ہیں تو صغیرہ ہونے کی قید لگانے کی بھی ضرورت نہیں۔

وضو سے ہر عضو کے گناہ کا زوال

﴿۲۶۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ الْعَبْدُ الْمُسْلِمُ أَوْ الْمُؤْمِنُ فَعَسَلَ رُجُوهَ خَدَّيْهِ وَجِوهَهُ كُلَّ حَطْبِيَّةٍ نَظَرَ إِلَيْهَا بِغَيْبِهِ مَعَ الْمَاءِ أَوْ مَعَ آجِبِ فُطْرِ الْمَاءِ فَإِذَا عَسَلَ يَدَيْهِ كُلَّ حَطْبِيَّةٍ كَانَ يَطْشُهَا بِدَاهِ مَعَ الْمَاءِ أَوْ مَعَ آجِبِ فُطْرِ الْمَاءِ فَإِذَا عَسَلَ

رُحِّلَ بِوَحْدَةٍ كُلُّ حَاطِئَةٍ مَشَتْهَا رَجُلًا مَعَ الْمَاءِ أَوْ مَعَ آخِرِ فِطْرِ الْمَاءِ حَتَّى يَخْرُجَ نَقِيًّا مِنَ الدُّنُوبِ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۱۲۵، ۱۰ باب خروج الحطایا مع ماء الوضوء، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۴۴۔

حل لغات طش (ض) خست گیری کرنا، تشدد کرنا، مضبوطی سے پکڑنا، مشتھا (ض) (مشتیا چٹنا، نقیا نقی الشیء، س) نقاء صاف ہونا، نقی صیغہ صفت نقاء

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رخسارِ فریاد کیا جب کوئی بندہ مسکن یا فریاد بندہ مؤمن وضو کرتا ہے، وہ اس میں اپنے منہ کو لگاتا ہے، تو پانی کے ساتھ فریاد پانی کے آخری قطرہ کے ساتھ اس کو تمام گناہ جن کی طرف اس نے اپنی آنکھوں سے دیکھا تھا اس کے منہ سے نکل جاتے ہیں۔ پھر جب وہ اپنے دونوں ہاتھ دھوتا ہے، تو ہاتھوں کے وہ تمام گناہ جن کو اس کے ہاتھوں نے پکڑا تھا، پانی کے ساتھ فریاد پانی کے آخری قطرہ کے ساتھ ہاتھوں سے خارج ہو جاتے ہیں، پھر جب وہ اپنے پیروں کو دھوتا ہے تو اس کے پیروں کے وہ تمام گناہ جن کی طرف وہ پاؤں سے پکڑا تھا، پانی کے ساتھ فریاد پانی کے آخری قطرہ کے ساتھ نکل جاتے ہیں، یہاں تک کہ وہ گناہوں سے بالکل پاک ہو جاتا ہے۔

تشریح فَعَالٍ وحلہ میں تفصیلیہ نظر لیھا ہے۔

اعتراض عترض ہوتا ہے کہ نہ تو زقیل مریات نہیں پھر وہ کیسے نظر آتے ہیں، آنکھوں سے تو صرف ذی ون و ذی شکل شیعہ نظر آتی ہیں ورنہ نہ تو ذی ون ہے، نہ ذی شکل تو پھر وہ کیسے نظر آتے ہیں۔

جواب یہاں عبارت بحذف مضاف ہے نظر لیھا ای الی اسبابا و

اسباب نہ نہ نضر آتے ہیں، اس طرح کے محدوفات صاحب علم و عقل کے نزدیک مسلم ہوتے ہیں۔

بطشتہ: یہاں حذف مضاف ہے۔

یہاں تین عضو کوہ سر رویہ مگر مسح راس کو نہ نہیں یہاں ہتھ جگہ اس کو بھی ذریعہ ہے اس سے اس یہاں ذریعہ نیاتو اس میں بھی کوئی خرابی نہیں۔

قاعدہ کلیہ کثر کا سر و دینا کل کا سر و دینا ہے۔ لاکثر حکم الکمل
یہاں صرف تین عضو مضمومہ کے اس پر کثرت راہیہ نیاتو اس وجہ سے کہ پوچھے کو تم
خود قیاس سر و دینا اس وجہ سے کہ یہاں مضمومہ کو نہ سر و دینا و مضمومہ کو ترک، کہ اس کو نہیں پر
قیاس سر و دینا۔

اثم رأس

سر پر نگریزی ہاں رکھنا سر کا گناہ ہے، جس طرح وہم و گمان بھی سر کا گناہ ہوتا ہے۔
قوله ذلک لوصف نعلنہ لمسلم و نعلنہ فعملی
وجہہ یعنی یہ روئی کو ٹک ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلم کا نعل فرمایا مومن کا
نعل فرمایا ورنہ دونوں نعل شریعت کے نذر مہر اف ہیں، ورنہ مومن کے حکم میں، خل ہے۔
خرج من وجہہ اذا عرف شرہ کا جو ہے، کما حطیثیۃ نظر لہ
یہاں جو مباحہ کے مسیب کا حق سبب پر ہے، بعد نہہ بقول، مہ بھی کے یہ تاکید ہے
بن حجر علیہ رحمۃ فرماتے ہیں یہ مباحہ کے ہے، ورنہ کچھ بغیر کچھ کے نہیں ہوتا۔
(مرقاۃ ۳۲۳ ۱)

قوله حتی یخرج لہا من لثوب بن ملک علیہ رحمۃ
فرماتے ہیں کہ متوضی اس حال میں وضو سے فارغ ہوتا ہے کہ وہ نئے ہوں سے بالکل پاک

وصاف ہو جاتا ہے جن کو س کے عضو مغسولہ نے یہ تھا، نیز حدیث شریف میں بات پر والہا رتی ہے کہ س کے تمام عضو مغسولہ کی مغفرت ہو جاتی ہے نیز یہی حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام بدن سے نہ نکل جاتے ہیں ورس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ عضو وضو سے تمام نہ نکل جاتے ہیں تو ان دونوں حدیث میں تطبیق کی صورت یہ ہے کہ تمام بدن کی مغفرت بسم اللہ کے ساتھ وضو کرنے میں ہے جیسا کہ احسان وضو سے کسی طرف شاردہ ہے ووصف عضو وضو کی مغفرت میں صورت میں ہے جب تہیہ کے بغیر وضو کرے نیز یہی حدیث میں تمام گناہوں کے معاف ہونے پر نص نہیں ہے، اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد 'من جسدہ' یہ تمام بدن یا عضو وضو کا مکمل ہے، حتیٰ نحر ج من تحت اظفارہ سے کسی طرف شاردہ ہے۔

اشکال مع جوابات

اشکال چہ تو ناک کان آنکھ تینوں پر مشتمل ہے تو پھر آنکھ کی کو خصوصاً کیوں؟ ریا ناک یا کان کو کیوں؟ نہیں کیا؟

جواب (۱) س نے آنکھوں کی محروم کر کے چھو سکتا ہے، پس جب س کو زبردیا کیا تو س نے دیگر تمام چیزوں سے بنیاد زبردیا جیسا کہ آنے والی حدیث میں کی تائید برتی ہے، فاذا غسل وجهه حرحت الحطایا من وجهه حتیٰ نحر ج من اشعار عیبہ

جواب (۲) ممکن ہے ناک و زبان کے لئے مضمضہ و استنشاق اور کانوں کے لئے مسح طہارت مولہذ آنکھ کا سررنا متعین ہو گیا۔

جواب (۳) آنکھ کو س سے خاص کیا تاہن سے نہ ہوں گے نہ ٹھٹھکاؤم نہ ہوں گے نہ وضو میں آنکھ کے اندر کا حصہ نہیں دھویا جاتا۔

جواب (۴)۔ منھ ناک و رکاب میں سے ہر ایک کے لئے ایک طہارت مخصوصہ ہے جو چہرہ کی طہارت سے خارج ہے ورنہ کے گناہوں کے نکلنے میں غیبل ہے برخلاف آنکھ کے اس کے لئے غسل وجہ کے ساتھ کوئی طہارت نہیں جو اس کے گناہ نکالنے میں اس کی غیبل ہے۔ (مرقۃ ۳۲۳/۱)

اچھی طرح وضو کرنا گزشتہ گناہوں کے لئے غارہ ہے

﴿۲۶۶﴾ وَعَنْ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَمْرٍ مُسْلِمٌ تَصْنَعُهُ صَلَوةً مُكْتَوِبَةً مَبْسُوسٌ وَسُوقُهَا وَحُشْرُوعُهَا وَرُكُوعُهَا إِلَّا كَانَتْ كَفَّارَةً لِمَا قَلَّهَا مِنَ الذُّنُوبِ مَا لَمْ يَأْتِ كِبِيرَةٌ وَذَلِكَ النَّهْرُ كُلُّهُ (رواه مسلم)

حوالہ: مسند شریف ۱۲۱، باب فصل الوضوء، کتاب الوضوء،

حدیث نمبر ۱۳۶۔

حل لغات حشوع، باب (ف) سے مصدر حشوعاً عاجزی، کھٹا، کٹساری

رنا۔

ترجمہ۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو مسلمان فرض نماز کا وقت آنے پر اچھی طرح وضو کرے، ورنہ نماز میں خشوع کرے ورنہ رکوع کے ساتھ پڑھے تو اس نے جو گناہ پہلے کر رکھے ہوتے، ان کے لئے یہ نماز غارہ ہو جائے گی، بشرطیکہ وہ گناہ کبیرہ نہ ہوں ورنہ ہمیشہ ہوتا رہے گا۔

تشریح: قولہ مامر امر مسمم میں من زمانہ ہے جو کلمہ غیر

موجب میں کثرتاکید کے واسطے آتا ہے۔

قوله فحسب و وضوء و حشو و رکوع یعنی بندہ وضو کے فرض و سنن بخوبی، سرے و نماز کے ہر رکن کو اس طریقہ پر دے کہ وہ عاجزی و فروتنی سے ہو، دل کے اندر نہ تھن کا ڈر و خوف ہو و رنگامجدہ کی جگہ بھی ہوئی ہو و رجمہ تن نماز میں متوجہ ہو و نماز کے ماحیزوں سے سرائش سرے، نیز خشوع کی علامات میں سے کہ آدنی پتہ عمر و رپہ دل سے نہ کھید و رخیوں و توجہ کو، دوسری چیزوں میں نہ گائے، جمان پنے و آنکھیں بند کرنے سے پرہیز سرے و یہ شارہ ہے بندہ تھن کے فرمان "قد افلح المومنون الذین ہم فی صلاتہم حاشعون" کی طرف یہ حالت، ملی کی ظاہر و باطن دونوں میں ہوئی پانچنے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے بارے میں فرمایا جو پنی، رگی یا پڑے نماز میں نہیں رہا تھا کہ اس کے دل میں خستہ ہوتا تو اس کے عضو، میں بھی خشوع ہوتا۔ مہ تو رشتہ فماتے ہیں یہاں صرف رکوع کے ذکر پر کشفایا گیا ہے و رعدہ کا ذکر چھوڑ دیا گیا کیونکہ وہ دونوں یک ہی جیسے رکن ہیں ہند جب ایک پر ترغیب دیدی گئی تو دوسرے رکن بھی اس حکم میں ہے، یک قول کے مطابق رکوع کا ذکر خصوصاً اس سے کیا گیا کہ رکوع جعدہ کے تابع ہے اس سے کہ رکوع مستقل مبادت نہیں ہے جبہ جعدہ مستقل مبادت ہے، جیسے جعدہ توات و رعدہ شمر، نیز کہا گیا ہے کہ "ارکعی" کے معنی "انقادی صلی مع المصلین" کے ہیں یعنی میری تابعداری و و نماز پڑھنے والوں کے ساتھ نماز پڑھو۔ یہ رکوع کا فرض طور پر اس سے کیا گیا کہ عادت رکوع کی، نیکی ہی میں کوتاہی کی جاتی ہے۔ ہند اس وقت کوئی شکار نہیں رہتا۔ (مرقاۃ ۳۲۴)

قوله کفارة لما قبل من لیسوب ما لم یؤت کسيرة۔
امام نووی فرماتے ہیں اس کے معنی یہ ہیں کہ بار کے عدوہ تمام نہ معاف رہے جائیں

گئے باز تو پست معفو ہوں گے ورنہ یہی ن کے تے کفارہ بنے گی، یا کچھ جس پر اللہ تعالیٰ اپنا فضل فرما کر اپنے دربار رحمت سے اس کو معفو فرما دیں تو لگ بھگت ہے اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ چٹک آدمی بیکارہ گناہ کا ارتکاب نہ کرے تب تک صغیر معفو ہوتا رہتے ہیں اور جب بیکارہ گناہ کرے تو صغیر میں سے بھی کوئی گناہ معفو نہیں ہوتا، صغیر مفرات ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر صغیر آدمی کے ذمہ ہوتا ہے تو یہ عمل ن کے تے کفارہ بن جاتا ہے ورنہ بیکارہ گناہ آدمی کے ذمہ ہو ورنہ صغیر نہ ہوں تو ہمیں اللہ تعالیٰ کی رحمت سے توقع و امید ہے کہ ان اعمال کے ذریعہ اس کے کبار میں تخفیف ہوگی ورنہ رتوں کے ذمہ نہ بیکارہ ہوں ورنہ صغیر ہوں تو یہ عمل اس کے لئے حسنت و درفع درجات کا سبب بنتے ہیں۔ (مرقاۃ ۳۴۵، التعلیق للبیج ۵۱-۵۲)

قوله فَوَلِّكَ اللَّهُ الْدَّهْرَ طمأنینہ۔ ورنہ فضیلت کی ایک نماز کے، تھوڑے مخصوص نہیں ہے بلکہ پورے زمانہ پوری عمر میں جب بھی یہ نماز پڑھیگا، یہی ثواب ہوگا۔ ورنہ جس طرح نماز میں کفارہ بننے کی شان ہے یہی ذمہ بننے کی بھی شان ہے، اس کی ذمہ گناہ نہ ہوں تو اس کے درجات میں بندگی ہوگی۔ ان شاء اللہ تعالیٰ

ہر عضو کو تین بار دھونا مسنون ہے

﴿۲۶۷﴾ وَعَنْهُ أَنَّهُ تَوَضَّأَ فَأَدَّخَعَ عَلَى بَيْنِهِ ثَلَاثًا ثُمَّ تَمَضَّضَ وَاسْتَنْشَأَ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ يَدَهُ الْيُمْنَى إِلَى الْوُضْءِ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ يَدَهُ الْيُسْرَى إِلَى الْوُضْءِ ثَلَاثًا ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَهُ الْيُمْنَى ثَلَاثًا ثُمَّ الْيُسْرَى ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ تَوَضُّعِي هَذَا ثُمَّ

قَالَ مَنْ تَوَضَّأَ نَحْوَ وَضُوءِي هَذَا ثُمَّ بَصَلَى رَكَعَتَيْنِ لَا يُحَدِّثُ نَعْسَهُ فِيهِمَا بِشَيْءٍ
عُدَّ لَهُ مَا تَقَعَّمُ مِنْ ذَنْبِهِ (معنی علیہ) وَلَقَطَهُ لِلْجَارِقِ۔

حوالہ بحاری شریف ۲۵۹، ۱، باب السواک الرطب واليابس
للصائم، کتاب الصوم، حدیث نمبر ۱۹۳۶۔

حل لغات تمصمص باسماء فی فیہ منجھیں پانی ڈال رکھنا، کُلّی رنا،
استسناک میں پانی ڈال کر جھڑنا، صاف کرنا، یحسن مصدر احسان، باب افعال سے
، چھڑنا، چھ کا م رنا ویشی رنا۔

ترجمہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبیوں نے وضو کیا،
چنانچہ انہوں نے پہلے پئے ہاتھوں پر تین مرتبہ پانی ڈالا، پھر کلی کی ورنہ صاف کی، پھر پئے
چہرے کو تین بار دھویا، پھر پئے دہنے ہاتھ کو کہنی تک تین بار دھویا، پھر پئے بائیں ہاتھ کو کہنی
تک تین بار دھویا، پھر پئے سر کا مسح کیا، پھر پئے دہنے چو تین بار دھویا، پھر پئے بائیں چہرے کو
تین بار دھویا، پھر کہ میں نے سر کا ردوالمسحیٰ مدعیہ وسلم کو کسی طرح وضو رت دیکھا ہے جس
طرح میں نے وضو کیا ہے، پھر فرمایا جو شخص اس وضو کے مانند وضو کرے، پھر دو رکعت نماز
پڑھے، اور نماز کے بعد پئے دس سے کچھ ہاتھ نہ کرے، تو اس کے تمام پچھنے سنہ خلد سے
جاتے ہیں۔ (بخاری و مسند) اس روایت کے غلط بخاری کے ہیں۔

تشریح انہ تو ضاً اجماع ہے، ورفافورغ سے اس کی تفصیل ہے۔

تمصمص تحريك الماء في المم

استسناک سے پانی نکالنا ورنہ کان مستلزم ہے، خوش کو تمصمص وراستسناک
دونوں ثلثاں قید سے متبذ ہیں۔ یعنی دونوں وینین میں مرتبہ ہوا۔

مسح برأسہ کے بعد میں مثلثا نہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے مس

ایک دفع فرمایا۔ حضرت امام عظیم یوحنیفہ ور مسئلہ شکا یہی مذہب ہے، برخلاف حضرت امام شافعی کے کہ وہ تکلیف مسح کے قائل ہیں، اس حدیث سے امام یوحنیفہ ور مسئلہ شکا کا تائید ہوتی ہے۔ تفصیلی بحث آگے آئی۔

لا یحدث نفسه فلیہما شیء بخیر و ماوس میں مشغول ہوئے، اور عت پر گئے۔
قوله من نوصاً نحو وضوءی هذا ثم یصلی
در کعبہ میں وضو کرنے میں فیض و سمن کی پوری پوری رعایت رہے اور پھر
دور عت پر گئے اس دور میں اپنے د میں کوئی دنیوی وسوسہ نہ لائے تو اس کے پچھلے صغیرہ نماز
معاف کر دیے جاتے ہیں۔

تحیۃ الوضو کا استحباب

اس سے معلوم ہو کہ ہر وضو کے بعد دور عت پر چھنا مستحب ہے، اور روضہ فرض نماز
پر گھٹے تب بھی اس کو وہ نصیحت حاصل ہوں، جیسا کہ تحیۃ مسجد سے حاصل ہوتی ہے۔ پس اس
حدیث سے تحیۃ وضو کو مستحب ہونا معلوم ہو گیا۔

قوله لا یحدث نفسه فلیہما شیء بخیر و ماوس یعنی دنیوی و ہم و خیال جو نماز یا
آخرت سے متعلق نہ ہو اس کو اپنے د میں نہ لائے اور غیر خقیاری طور پر کوئی خیال
دوسرے پیش آجائے و روضہ اس کو منع رہے تو وہ اس سے معاف ہے، و اس کو وہ نصیات
حاصل ہوں، اس سے کہ اللہ تعالیٰ نے اس سے وہ ہم و خیال جو دیر پا نہیں ہوتے
معاف فرما دیے ہیں، اب اس پر شکاں ہوتا ہے۔

اشکال مع جوابات

اشکال حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے ”احصہ حبشی وانا فی الصلوۃ“
شکر کا تیرا نماز سے متعلق چیز نہیں ہے؟

جواب (۱) ہشی من الدنیا یعنی دنیا کی مور سے متعلق کوئی خیال نہ ہے اب مور آخرت سے متعلق نکلے گا اور خیال سے کوئی حرج، زمر نہیں آتا، اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا شعر یہ رہتا ہے مور آخرت کے قبیل سے ہے۔ (مرقۃ ۳۲۶)

جواب (۲): شیخ، سہم بن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ میرے مومنین ہونے کی وجہ سے میرے جہاں بھی تھے تو وہ بعض وجوہ سے اس مصلیٰ کے درجہ میں تھے جو ہیئت معنہ شمن صدقہ خوف پر چڑھا ہوا ہے جس پر سب اطمینان و وجہ کی دیکھی کا حکم ہوتا ہے، وہ صلوٰۃ، وجہ، جیسا کہ رشاد کی تحلی ہے "یا ایہا الدیسا اسوا اذا القبتم فتم فائستوا وادکروا اللہ کثیر العکم تفلحون" اور یہ بات بات ہے کہ حالت میں جس طرح عبادت قبیہ حاصل ہوتی ہے حالت جہاد میں وہ ہرگز نہیں ہوسکتی اب اگر جہاد کی بنا پر نماز میں کوئی نقص ہو تو وہ نماز میں ان درجہ صلوٰۃ میں بڑے گانے و نہیں ہوگا کی وجہ ہے کہ صلوٰۃ خوف میں مقدمت میں تخفیف کی گئی مین اس تخفیف و کمی سے نماز میں کوئی نقص نہیں ہوگا کی طرح تخفیف بھی یعنی حضور قبیہ کی کمی سے بھی کوئی حرج نہیں ہوگا۔

جواب (۳) غور کے حوالے متذکر ہیں اس کا بیان قوی ہے تو وہ کی ضروری میں تہہ کے باوجود بھی نماز کے اندر ضرر قلب رہ سکتا ہے، اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے متعلق تو کہنا ہی یہ ہے کہ "وعمرو قد صوب اللہ الحق علی لسانہ وقلہ وہو المحدث المکلم المہم" لہذا اس سے نکال نہیں جاسکتا کہ نہ کوئی پیر جیش کے ساتھ ساتھ حضور قبیہ بھی حاصل ہو اس پر ہر کسی کو قیاس نہیں کیا جاتا۔ التعلیق الصبیح ۱۷۵ (۱)

قویہ سہرہ ما تقدم من دلیہ اس سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ

”مغفرت کا مرتب ہونا اس وضو پر ہے جس کے ساتھ نماز بھی ہو ورنہ پہلی حدیث شریف میں مغفرت کا ترتیب صرف وضو پر ہے بن ملک علیہ رحمۃ فرماتے ہیں اس حدیث شریف میں یہ بات ملحوظ ہے کہ نماز کو وضو پر ایک گنا فضیلت حاصل ہے، جیسا کہ خبر ہے چونکہ وہ شرط اور وسیلہ ہے نماز کے واسطے، ورنہ یہ کہنا بھی ممکن ہو گا کہ ان دونوں میں سے ہر ایک ملغفرت یعنی صرف وضو، عضو وضو کے لئے کفارہ ہے ورنہ نماز کے ساتھ تمام اعضا کے گناہ کا کفارہ بنتا ہے یا پھر وضو ہی گناہوں کے لئے کفارہ ہے ورنہ نماز کے ساتھ طہری و باطنی دونوں قسم کے گناہوں کے لئے کفارہ ہے۔ (مرقاۃ ۳۲۵) ۱

تنبیہ تمام اعضا کا اس پر تفق ہے کہ تین بار سے زیادہ دھونا ضروری ہے ورنہ وضو سے مراد یہ ہے کہ ہر عضو تین بار اس طرح دھویا گیا کہ ہر بار پور عضو دھل چکا ہے تو اب اس سے زیادہ دھونا ضروری ہے، ورنہ یہ صورت ہو کہ ایک چبوتے پہلے آدھا عضو دھویا اور پھر دوسرے چبوتے باقی آدھا عضو دھویا تو یہ وہاں نہیں سمجھا جائے گا بلکہ ایک بار ہی دھونا سمجھا جائے گا۔ (مرقاۃ ۳۲۵) ۱

ارشاد مسیح الامت

حضرت جی حضرت مولانا محمد مسیح مدظلہ مرقدہ نے ارشاد فرمایا کہ حضرت مولانا محمد یعقوب خان قوی صاحب قدس سرہ اولین صدر مدرس دارالعلوم دیوبند کے درس میں اس حدیث پر کسی صاحب مسم نے شک کیا کہ یہ اور رحمت اس طرح پڑھنا کہ ان میں بونی و نیوی و سورنہ آئے ممکن ہے، حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب نور مدظلہ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ پہلے مر کے دیوہ ہوتا پھر کہتے کہ یہ تھا ہو نہیں۔ فقط

مطلب یہ ہے کہ جب آدمی کوشش کرتا ہے تو وہ چیز اس کے آسان ہو جاتی ہے، اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کی مدد ہوتی ہے ورنہ جب تک انسان کوشش نہیں کرتا اس کی سمجھ میں بھی نہیں آتا۔ یہ کیسے ہو سکتا ہے۔

بھی متوجہ ہو اور باطن سے بھی متوجہ ہو۔

قوله وجئت له الجنة الخ - مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اس کے لئے جنت کو جب فرمادیتے ہیں۔

فائدہ حدیث پاک سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جب وضو کامل ہوگا تب ہی نماز بھی کامل ہوگی، اس لئے نماز کو کامل کرنے کے لئے ضروری ہے کہ وضو کو بھی کامل و مکمل کریں۔

وضو کے بعد پڑھی جانے والی دعاء

﴿۲۶۹﴾ وَعَنْ عَبْدِ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ بَتَوْهُمَا قَبْلَ أَنْ يَسْتَسْقِ الْوُضُوءَ ثُمَّ يَقُولَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَبِئْسَ مَا أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا أَفْجَحَتْ لَهُ أَبْرَابُ النَّجْمِ التَّمَارِيَةِ يَدْخُلُ مِنْ أَيْهَا شَاءَ هَكَذَا۔ رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ وَالْحَمَمِيُّ فِي أَدَبِ مُسْلِمٍ وَكَذَا ابْنُ الْأَثِيرِ فِي جَامِعِ الْأَصُولِ وَذَكَرَ الشَّيْخُ مُحْسِي السَّيِّئِ التَّوَوُّدِ فِي أَحَبِّ حَبِيبٍ مُسْلِمٍ عَلَى مَا رَوَاهُ وَرَأَى التَّوَوُّدِ اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ، وَالتَّحْبِيبُ الَّذِي رَوَاهُ مُحْسِي السَّيِّئِ فِي الصَّحَاحِ مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ إِلَى آخِرِهِ۔ رَوَاهُ التَّوَوُّدِ فِي جَامِعِهِ بِغَيْرِهِ إِلَّا كَلِمَةً أَشْهَدُ قُلْتُ أَنَّ مُحَمَّدًا۔

حوالہ مسلم شریف ۱۲۲/۱، باب الذکر المستحب عقب

الوضوء، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۳۴، جامع الاصول ۲۳۰/۱۰، حدیث

نمبر ۷۰۱۔

حل لغات یسع باب فیہ سے، مصدر اسباغ. اسغ الوضوء بہ وضو کو

چھی طرح دھنا۔

ترجمہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رش فرمایا تم میں سے جو شخص وضو کرے تو سب کو مل کرے، یہ آپ نے فرمایا چھی طرح وضو کرے، پھر ہے میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے و کوئی عبادت کے قابل نہیں اور حضرت محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اللہ تعالیٰ کے بندے اور سکے رسول ہیں، اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے وحد کے و کوئی عبادت کے قابل نہیں، وہ کیا ہے، کوئی س کا شیک نہیں اور اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے بندے اور سکے رسول ہیں، یہ شخص سیدے جنت کے آٹھوں روزے کھوں دے جاتا ہیں، وہ جس روزے سے چاہے جنت میں داخل ہو جائے۔ (مسلم، جامع اصول)

ہام نووی نے مسلم کی حدیث کے آخر میں جس کو ہم نے روایت کیا ہے، یہ روایت سب سے زیادہ زیادہ کہ ترمذی نے یہ غلط زیادہ کئے ہیں، اللہ تو مجھ کو تو بہ کرنے ووں میں سے بنا وورپا کی حاصل کرنے ووں میں شامل رہا، وروہ حدیث جس کو ہام مکی سنہ نے صحاح میں روایت کیا ہے، یعنی جس نے وضو کیا وچھ وضو کیا (آخر تک) اس کو ہام ترمذی نے اپنی جامع میں عینہ ہی طرح نقل کیا ہے، مگر "ن محمد" سے پہلے "اشہد" کا نہیں آیا ہے۔

تشریح حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ حضرت رسول

صلی اللہ علیہ وسلم نے رش فرمایا کہ تم میں ہونی شخص بھی یہ نہیں جو وضو کو پورے یا یہ فرمایا کہ وضو کو کامل کرے پھر یہ عا پر ہے "اشہد ان لا الہ الا اللہ وان محمداً عبدہ ورسولہ" وریک روایت میں یہ ہے "اشہد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ

واشهد ان محمدا عبده ورسوله“ مگر اس کے لئے جنت کے ”ٹھوس دروازے“ کھول دئے جاتے ہیں جس سے پاپے داخل ہو جائے اور زندگی کی رویت میں ”اللہم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطہرین“ کا بھی اضافہ ہے۔

ماہنکم من احب میں من زندہ ہے جو کلام غیر موجب میں تاکید کا مقدمہ دیتا ہے، فیبلغ فرمایا، یفیسف، اشهد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ و اشهد ان محمدا عبده ورسوله“ ایک تو وحدہ لا شریک لہ کی زیادتی ہے اور سنی زیادتی سے پہلے اشهد سے فراموش ہو گیا ہے اس وجہ سے دوبار اشهد فرمایا۔
۱۰۔ مہ بن شیرمتہ بدعیہ نے بھی صحیحین کو جمع کیا ہے اور اپنی کتاب کا نام جامع اصول رکھا ہے۔

شیخ محمد بن غزالی شارح ہیں مسم کے۔

سوال مع جواب

سوال فتحت بنظر ماضی فرمایا گیا، تاہم دروازے مستقبل میں کھیں گے۔
جواب جو مستقبل میں یقینی ہو اس کو ماضی سے تعبیر رویتے ہیں تاہم اس کے یقینی ہونے پر یقین ہو جائے، کہ جس طرح مرگشتہ پر یقین ہوتا ہے۔ یہ بھی اسی طرح یقینی ہے کہ قسم کا تردد و شبہ نہیں۔

اعتراضات مع جوابات

اعتراض: آٹھ دروازوں کی یہ ضرورت ہے اس کو تو خوب کے لئے ایک ہی کافی ہے، یہ تو مثبت معبود ہوتا ہے، نہ بد تعین کا کوئی فعل مثبت نہیں ہے۔
جواب (۱): آٹھ دروازے دھم کے واسطے نہیں کھولے جائیں گے بلکہ ہر دروازے کو

جائیں گے۔ جبکہ کوئی شخص کتنا ہی کم خور ہو مگر پھر بھی اس کے ہاتھ خون پر کھانے خوب چھگی مقدہ میں گائے جاتے ہیں، نہ وہ ن تمام کو نہیں کھاتا۔

ورنہ طرح بڑے حضرات کی آمد ورنہ کی تشریف آوری پر بطور غلغلہ کے تمام روزے کھو جاتے ہیں، نہ وہ، نہ خلیفہ تو یک ہی روزہ سے ہوگا، یہی معاملہ قیامت میں بدعتوں کے نیک بندوں کے ساتھ ہوگا کہ ان کے روزے جنت کے آٹھوں روزے کھوں، جائیں گے۔ اللہم اجعلنا منہم

جواب (۲) آٹھوں روزے کھو جائیں گے۔ جی پتہ جس سے دخل ہو جائے۔
اعتراض ورنہ آٹھوں روزوں میں یک روزہ ریاں بھی ہیں جس پر نہیں چاری ہوئی یعنی اس پر شب پتہ چار رہا ہوگا جو سب مہینہ روزہ روزوں کے واسطے مخصوص ہے، تو اگر یہ وضو کرنے اور بعد میں دعا پڑھنے سے اس سے دخل ہونا چاہیے اور ہو جائیں تو پھر اس میں روزہ روزوں کی خصوصیت باقی نہ رہی اور رد دخل نہیں ہوتا ورنہ منع روایا جاتا ہے تو ختم کہاں باقی رہا؟

جواب اس کے واسطے سب روزے کھوں، جائیں گے ورنہ اس میں یہ خیال ہی نہ آئے گا کہ ناب ریاں سے دخل ہوں چونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قلوب میں اصبعی الرحمن ہیں۔

اعتراض: وضو کے بعد واجعلنی من المتطہرین کی دعا پڑھنا تخصیص حاصل ہے کیونکہ وہ پہلے ہی طہر ہو چکا ہے ورنہ حاصل ہے۔

جواب (۱) وضو سے طہارت ظاہری حاصل ہوتی ہے، وروعات باطنی طہارت مانگ رہا ہے۔

جواب (۲) وضو وغیرہ سے ہنگامی طور پر طہارت حاصل ہوتی ہے ورنہ دعا رہا ہے کہ

اللہ تعالیٰ مجھ کو کئی طور پر طہا بنائے۔

جواب (۳) یہ ہے کہ طہارت آخر کی طور پر حاصل ہوتی ہے، ورنہ وہ طہا نہیں بنتا بلکہ طہارت ہی۔

قوله ثم يقول شہد لا اله الا الله محمد
حدود و رسوله۔ امام طہی فرماتے ہیں وضو کے بعد شہادتیں کا پڑھنا شرط ہوتا ہے کہ
عمل کو اللہ تعالیٰ کے سامنے کیا جائے اور جب عضو حدث و نجس سے پاک ہو گئے تو
دل کو بھی شرک و ریا سے پاک کیا جائے۔ امام نووی فرماتے ہیں وضو کے بعد شہادتیں کا پڑھنا
مستحب ہے، ورنہ مستحب ہونا متفق علیہ ہے ورنہ سب سے شہادتین کے ساتھ اللہم
اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطہرین کو دیا جائے نیز اس کے ساتھ اس
دعا کو بھی دیا جائے جس کو امام نسائی نے کتاب عمل الیوم واللیلۃ میں مرفوعاً روایت کیا
ہے، سبحانک اللہم وبحمدک اشہد ان لا اله الا الله الا انت استغفرک
واتوب الیک۔ امام نووی فرماتے ہیں نادکار کا پڑھنا اس لئے کہ اسے بھی
مستحب ہے۔ (مرقۃ ۱۳۲۶)

قوله اللهم جعلنی من التوابین واجعلنی من المتطہرین
اللہ تعالیٰ جس طرح تو نے وضو کے ذریعہ جسم کی خارجی حدث و نجس سے طہارت عطا
فرمائی، اسی طرح توبہ کی توفیق فرما دے تاکہ وہ اسے بھی طہارت نصیب فرما، اس کے
بعد "واجعلنی من المتطہرین" اس طرف اشارہ ہے کہ اللہ پاک جس طرح تو نے
خارجی طہارت نصیب فرمادی اسی طرح باطنی طہارت بھی نصیب فرما دے اور سناہوں سے
بالکل پاک و صاف و سوس میں سے بنا دے، ورنہ خارجی و باطنی نندیوں سے پاک و صفائی اللہ
تعالیٰ کے نیک بندوں کا کام ہے اس لئے اس کے بعد دعا فرمائی "واجعلنی من عبادک

الصالحین“ کہ مجھ کو اپنے نیک بندوں میں سے بنا دے، اور اللہ تعالیٰ کے نیک بندے دیا، اللہ ہیں، مطلب یہ ہو کہ مجھ کو ولیاء اللہ میں سے بنا دے، اور ولیاء اللہ کے بارے میں ارشاد ہے ”الا ان اولیاء اللہ لا خوف علیہم ولا ہم یحزبون“ کہ مجھ کو نبیؐ کی ”واجعلنی من الدین لا خوف علیہم ولا ہم یحزبون“ کہ مجھ کو نبیوں میں سے بنا دے جن پر نہ خوف ہوگا نہ وہ غمگین ہوں گے، جتنی قیامت میں ور یہ شان دایا اللہ کی ہوگی۔

مطلب یہ ہو کہ مجھ کو ولیاء اللہ میں سے بنا دے، ور یہ جب ہی ہوگا جب آدمی خابری باطنی ندیوں سے پانی کا ہتمام کرے، اللہ تعالیٰ ہم سب کو نصیب فرمائے۔ آمین

وضوء کی وجہ سے اعضاء کا روشن ہونا

﴿۲۷۰﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَمْسِي يُنْقَضُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَمَّا مَحْجَلِينَ مِنْ أَنْفَارِ الْوُضُوءِ فَعَبِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يُطِيلَ عَمَلُهُ فَلْيَفْعَلْ۔ (مسند علیہ)

حوالہ بحاری شریف ۲۵۱، باب فصل الوضوء، کتاب الوضوء، حدیث نمبر ۱۳۶۶۔ مسلم شریف ۱۲۶۰، باب استحباب اطالة العرة، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۴۶۔

حل لغات: عر (س) عرا و عرارة، روشن چہرے یا روشن پیشانی والا ہونا، گھوڑے کا سفید پیشانی ہونا، محجلین محجل، تھکھکھلا گھوڑے کی پاؤں کی سفیدی۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وہم نے فرمایا قیامت کے روز میری مت س جس میں پکاری جائے گی کہ وضوء کے سبب
نہیں پیشیاں روشن ہوں گی، اور عطاء چمک رہے ہوں گے، لہذا تم میں سے جو شخص اپنی
پیشانی کی روشنی کو بڑھانا چاہے وہ یہ کرے۔

تشریح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ حضرت رسول مقبول صلی
اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میری مت کو قیامت میں آٹا وضوء کی وجہ سے عرا محجلین
(روشن چہرے اور روشن ہاتھ پیرو) پکا جائیگا۔ پس تم میں جو شخص اپنے غرہ (روشنی) کو
طویل کرنا چاہے طویل کرے، یعنی اس درجہ وضوء کو کامل و مکمل کرے اور وضوء کامل و مکمل ہوتا ہے
فرائض و وجبات کے ساتھ ساتھ سنن و مستحبات و آداب کی رعایت کرنے سے۔

عرا امر کی جمع ہے، صاحب بیاض، سفید چہرے والے،

محجلین جمع ہے محجل کی سنگھڑے کو کہتے ہیں جس کے پاروں پر
سفید ہوں اور پیشانی بھی سفید ہو، چونکہ سر شیا سفید رنگ پر یہ سفید نشانات یہی معلوم ہوتے
ہیں جیسے اس کے زیور تہیہ رکھے ہوں، یہ اس مت کی خصوصیت ہے۔

قوله ان فتیٰ بدعوب یوم نھبمہ نمر
محجلین یہاں مت سے مراد مت وجبات کے خصوص یعنی وجبات گزراؤں مراد
ہیں و اس کے معنی یہ ہیں کہ میدان شری میں راری مخلوق کے، منے کو پکار جائے گا یا چہر
جنت کی طرف بلایا جائے گا تو وہ اس صفت پر ہوں گے کہ نہ ان کے چہرے اور ہاتھ بیاض وضوء کے
بشر سے روشن و چمک رہے ہوں گے، یہ اس مت کی خاص پہچان و نشانہ ہوں گے، جن سے یہ
امت تمام مخلوق کے درمیان پہچانی جائے گی۔

پس تم میں جو شخص اس نور و چمک کو جس قدر بڑھا سکتا ہے اس کو بڑھا لے، یعنی
فرائض و وجبات کے ساتھ ساتھ سنن و مستحبات و آداب وضوء کی پوری رعایت کیا کرے۔

(مرقاة ۳۲۸ ا)

اس حدیث میں دو باتیں قابل غور ہیں، پہلی بات یہ کہ جملہ "فمن استطاع الخ" مرفوع ہے، یا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا ظاہر ہے، سیاق سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ جملہ بھی مرفوع ہی ہے، عین راجح یہ ہے کہ یہ جملہ مرفوع نہیں بلکہ موقوف ہے، اس سے کہ یہ حدیث دس صحیح پیر مرثیٰ اللہ عنہم سے منقول ہے ان میں سے کسی کی روایت میں بھی یہ جملہ نہیں ہے۔ پھر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرنے والے کی ہیں، نعیم مجمر کے ماہودہ کون یہ جملہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نقل نہیں کرتا، پھر مسند ماہمہ میں فتح کی نعیم سے ایک روایت ہے جس کے آخر میں یہ منظر ہیں "قال نعیم لا اذری قوله من استطاع الخ مرفوع السی صلی اللہ علیہ وسلم او من قول ابوہریرۃ رضی اللہ عنہ" (فتح ہارثی ۱۰۳۶) ان سب باتوں سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ یہ جملہ "موقوف علی ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ" ہے۔

اطالة الغرة کا حکم

دوسری قابل غور بات یہ ہے کہ اس حدیث میں اطالة الغرة کی ترفیع کی گئی ہے۔
اطالة الغرة کا حکم کیا ہے؟

اطالة الغرة سے مراد یہ ہے کہ وضو کرتے وقت عضو کو فرض مقدّر سے زیادہ دھویا جائے۔ اس میں شراحنیہ و شافعیہ کا مبدیٰ اطالة الغرة کے انتخاب کی طرف ہے، اثر مالکیہ کے نزدیک اطالة الغرة مستحب نہیں ہے۔

پھر جن کے نزدیک اطالة الغرة مستحب ہے ان کے نزدیک اس کی مقدّر کیا ہے؟
اس میں شافعیہ کے تین قول ہیں۔

(۱) فرض مقدّر سے کچھ زیادہ دھویا جائے بغیر کسی تحدید کے۔

- (۲) ہاتھ نصف عضو تک و رپاؤں نصف راق تک ہوتے چائیں۔
- (۳) پاؤں ہنوں تک و رپاؤں ہنوں تک ہوتے چائیں۔
- مرد شامی فرماتے ہیں کہ ائمہ حنفیہ سے مقدمہ کے مسئلے میں کوئی روایت منقول نہیں ہے۔ اس سے شافعیہ کے مندرجہ بالا تین قولوں میں سے کسی پر عمل کیا جاسکتا ہے۔
- (شافی توضیح)

اعضاء کا چمکنا اس امت کی خصوصیت ہے

﴿۲۷۱﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتْلُغِ

الْحَلِیَّةِ مِنَ الْمُؤْمِنِ حَيْثُ يَتْلُغُ الْوُضُوءَ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۱/۱۲۷، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۵۰۔

حل لغات الحلیۃ، زیور، ماہان زینت، ج ۱

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مومن کا زیور اس جگہ تک پہنچے گا جہاں تک کہ وضوء کا پانی پہنچے گا۔

تشریح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مومن کا زیور وہاں تک پہنچے گا جہاں تک اس کا وضوء پہنچتا ہے، مطلب یہ کہ مومن کو وضوء پر زیور پہنچا جائیگا۔

زیور وہاں تک پہنچے گا جہاں تک وضوء پہنچے گا، زیور تو عورتوں کو مرغوب ہوتا ہے نہ کہ مردوں کو۔ جیسا مقام ہوتا ہے وہی ہی رغبت ہوتی ہے وہاں کا، حول زیورات کے استعمال کا ہوگا، چنانچہ وہاں رغبت بھی سب کو ہوگی جس طرح یہاں عورتوں کو زیورات سے

دھچکی ہوتی ہے سی طرح وہاں مروں کو بھی رغبت ہوگی وہاں کے زیورت بوجھل اور ثقیل نہیں ہوں گے، بلکہ حیف وربطکے پھلکے ہوں گے۔

﴿الفصل الثانی﴾

وضوء کی پابندی مومن ہی کرتا ہے

﴿۲۷۲﴾ وَعَنْ ثَوْبَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَعِينُوا وَلَنْ تُفْسِدُوا وَاعْمُوا أَوْ حَيَّ أَعْمَالُكُمْ الْعِلْمُ وَلَا يَسْجُدُ عَلَى الْوُضُوءِ إِلَّا مُؤْمِنٌ۔ رواه مالك وأحمد وابن ماجه والدارمي۔

حوالہ موطا امام مالک ۱۱، باب جامع الوضوء، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۶، مسند احمد ۲۸۰۵، ابن ماجہ ۲۴، باب المحافظة علی الوضوء، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۵۲۷، دارمی ۱۷۴، مقدمہ، حدیث نمبر ۶۵۵۔

حل لغات لں تحصوا، احصى يحصى احصاء گنتا، مقدّر جانتا، الكتاب، کتاب یہ، رنا، يحافظ حافظ علی الشیء، محافظۃ و حفاظا، باب مغالطۃ سے حفاظت رنا، پابندی رنا۔

ترجمہ حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: سیدھے رہو ورس کی تم پر نہ وقت پڑے، جان و کہ تمہارے اعمال میں سب سے بہترین چیز نماز ہے، وروضوء کی پابندی صرف مومن کرتا ہے۔

تشریح سَتَفْهَمُوْا وَاِنْ لَّخَصُوْا اسْتَقِیْمُوْا سیدھے رہو، عقائد بھی سیدھے معاشرت بھی سیدھی، پاپ چھین بھی سیدھا، ور ٹھنڈ بیٹھنا بھی سیدھا رکھو، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے نذر جنت کے پاپ میں مردوں کی طاقت تھی مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رشا فرمایا اللہ سب سے بڑا ہے سو رہو، نے مجھے بڑھا بنا یہ مفہم میں نے فرمایا کہ سورہ ہود کی آیت فاستقم کما امرت مردہ، معبود ہو کہ ستقامت بڑی مشکل چیز ہے۔

وَاِنْ لَّخَصُوْا تم ہرزہ خوار نہ رہو گے ستقامت کا، یہ ستقامت کے مشعل ہونے پر، امت رہنا ہے بات حق وسیع ستقامت کی کوشش رہنی پڑے۔
حدیث پاک سے مندرجہ ذیل مورد معلوم ہو۔

- (۱) ستقامت کی ہیئت۔
- (۲) فضل عباد نماز ہے۔
- (۳) وضو کی محفطت میں یدن کی نمائی ہے، جس سے با وضو رہنے کی فضیلت معلوم ہو گئی۔

قَوْلُهُ سَتَفْهَمُوْا وَاِنْ لَّخَصُوْا قاضی عیاض علیہ رحمۃ مات ہیں ستقامت نام ہے حق کی پیروی و انصاف پر قائم رہنے و سیدھے رہنے سے چھڑے رہنے کا اور نہایت اہم مرتبہ اس کا حظ وہی رسالت ہے جس کا اس نور قدسیہ سے روشن ہو و انسان تاریکیوں سے آزاد ہو ورتا یہ خدوند کی اس کی شامل حال ہو، وریسے اگ قلیل مقدار میں ہیں اس کی خبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے فرمان ”ولس تحصوا“ سے کی یعنی تمہارے نذر تکی طاقت و ثروت ہی میں ہے تم ستقامت کا پورا حق، رسکو ورس کی تہاء کو پہنچی سوس نے تم ستقامت سے غافل نہ ہو پاؤ۔

حضرت مولانا دریں صاحب کا مذہب کی فرمائشیں و لن تحصوا معطوف اور معطوف علیہ کے درمیان جملہ خیر یہ معترضہ ہے جیسا کہ فرمان خداوندی ”فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فافتقوا النار“ میں شرط و جز کے درمیان و لن تفعلوا جملہ معترضہ ہے گویا کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ستقامت کا حکم فرمانے کے بعد و لن تحصوا سے یہ بتا دیا کہ ستقامت نہایت دشوار کام ہے۔ عین جتن کر سکتے ہو تنہا اس سے غافل مت ہو جاؤ۔ چنانچہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قول ”واعلموا“ کے ذریعہ متنبہ فرمادیا کہ جو تمہارے آسمان ہو دشوار نہ ہو رتہ ستقامت کو نہ حقہ خیر نہیں کر سکتے تو تمہارے اوپر واجب و ضروری ہے کہ اس کے کسی پہلو کو، زمر پڑو و روہ پہنونا نہ ہے جو یہ عبادت کو اپنے اندر جمع کرے ہوئے ہے۔ لہذا تم اس کو، زمر پڑو و روہ کی حدود کو قائم رکھو خصوصاً ماہرست کو قائم رکھو جو کہ شطر الایمان کا درجہ رکھتی ہے، ورس کی حفاظت یک تقی مومن ہی کر سکتا ہے مومن کے اندر تنوین تقسیم کی ہے ورمومن سے جنس مومن مر ہے نیز نماز کا تذکرہ رہا یہ باطن کی پایائی کی طرف اشارہ ہے سے نماز فو حش و منکرات سے روکتی ہے وروضو کا ذکر کرنے میں خاصہ کی طرف اشارہ ہے۔ مصروفۃ ۳۲۹، التعلیق الصبیح ۷۷/۱، الطیبی ۱۸۰/۱۹۲

وضو کرنے پر دس نیکیاں

﴿۲۷۳﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ عَلَى طَهْرٍ كُتِبَ لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ۔ (رواه الترمذی)

حوالہ ترمذی شریف ۱۱۹، باب الوضوء لكل صلوة، کتاب

الطہارۃ۔

ترجمہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جس شخص نے وضو کے ہوتے ہوئے وضو کیا، اس کے لئے دس نیکیاں لکھی جائیں گی۔

تشریح شرح سنہ میں ہے کہ جب پہلے وضو سے نماز پڑھوں چاہے تو پھر دوسری نماز کے لئے یہ وضو کرنا مستحب ہے ورنہ اگر پہلے وضو سے نماز نہ پڑھی ہو تو یہ وضو کرنا مستحب نہیں ہے، بلکہ مکروہ ہے، صاحب مرقۃ فرماتے ہیں کہ طواف اور تہنات نماز کے ہی حکم میں ہے یعنی اگر پہلے وضو سے طواف کریں یا تہنات رن تو اب نماز کے لئے یہ وضو کرنا مستحب ہوگا۔ (مرقۃ ۳۲۵)

﴿الفصل الثالث﴾

نماز جنت کی کنجی ہے

﴿۲۷۴﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِفْتَاحُ الْجَنَّةِ الصَّلَاةُ وَمِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ۔ (رواہ احمد)

حوالہ: مسند احمد ۳۴۰۰

ترجمہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جنت کی کنجی نماز ہے، ورنہ نماز کی کنجی وضو ہے۔

تشریح مفتاح جنتہ الصلوۃ ومفتاح الصلوۃ الطہور

رویت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی نماز پڑھا رہے تھے اور سورۃ روم کی تلاوت فرما رہے تھے، کہ آپ کو تشہد لگ گیا، جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ چکے تو فرمایا کہ لوگوں کو یہاں ہو گیا ہے وہ دھارے ہاتھ نماز پڑھتے ہیں، اور وہ اچھی طرح وضو نہیں کرتے ہیں، ہم کو یہی لوگ قرآن میں تشہد پڑھتے ہیں۔

تشریح ہم صحابی کا ہر نہرنا حدیث و صحت کے منافی نہیں چونکہ تمام صحابہ

الصحابہ کلہم عدول و راصحابی کالحیاء۔

میرک شاہ نے صحابہؓ سے یہ روئے بغیر غدار کی رضی اللہ عنہ ہیں۔

فانتہی تشہد لگ گیا۔

و بعد یسیر عدل نعران و نیک معلوم ہو کہ پاک میں کوتاہی کو تشہد لگنے میں خاص نفل ہے، نیز مقتدیوں کا شمار پرورش رواں کا اثر ستارہ پر میدوں کا اثر شیوش پر ہونا بھی ثابت ہو گیا۔

دُشمن کے ایک استاذ کا واقعہ

حضرت مولانا دریں صاحبؒ نے عالم اسلام کا سفر کیا، دُشمن پہ پہنچ کر یہ استاذ کو دیکھا کہ گھر پر چمکنے والی سبکی پڑھاتے ہیں، بارت صاحب کی ورچمن کا سبب پوچھا فرمایا یہ طالب علم بازروں میں جاتے ہیں غفلتوں کی نظر پڑ جاتی ہے، و میری نصرت پر پڑتی ہے تو میں اپنے ندر غفلت کو محسوس کرتا ہوں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس چیز کا علم ہوا تو وحی کے ذریعہ فرمایا فرستائے کہ ذریعہ۔ حدیث شریف سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ ہر کی صحبت سے بچنا ضروری ہے۔

حدیث پاک سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ بزرگوں کی خدمت میں حاضری کے وقت خابہ کی دھانی پانی و ستانی کا پورا خیال رہنا چاہئے، چونکہ ان کے قلوب بہت زیادہ صاف اور

روشن ہوتے ہیں، معمولی معمولی چیزوں کا اثر بھی ان کو محسوس ہو پاتا ہے۔

قوله مدلل قوم یصنوب معن لا یحسنون ثلثون
اس سے یہ معلوم ہو کہ غسل و آب و حیات کیلئے نیکو و تمیز کی حیثیت رکھتے ہیں ورنہ ان کا چھٹا
اثر دوسروں تک پہنچتا ہے جیسا کہ نئے نئے ندر کی کوتاہی کا وہاں دوسروں تک متعدی ہوتا ہے، نیز
اس حدیث شریف سے یہ عبرت بھی ملتی ہے کہ صحبت پر اثر دکھاتی ہے، چنانچہ غور و فکر کا مقام
ہے کہ ایک دینی متقی جس سے کسی سنت و آب میں کوتاہی ہو گئی تھی اس کی معیت و صحبت نے حضور
قدس صلی اللہ علیہ وسلم پر اتنا اثر ڈالا کہ وہ پیدائش حضرت سنی اللہ علیہ وسلم سے وقت نماز میں
مشغول تھے، پھر وہ وہ وقت پر متاثر نہ ہوئے، جن کا رت ان کی بدعت و ریل ہوئی کے
ماتھور بنا ہوا ورنہ نہ مٹتا ہوتا ہے۔ مرقاۃ ۳۳۰، الصلیح الصبیح ۷۸، ۷۹

تسبیح، تحمید، تکبیر کا ثواب

﴿۲۷۶﴾ وَعَنْ رَجُلٍ مِنْ نَبِيِّ سَلِيمٍ قَالَ عَنَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِي أَوْ فِي بَيْدِ قَالَ التَّسْبِيحُ بِصُفِّ الْعِزِّ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ
بِمَلَأَةِ وَالتَّكْبِيرُ بِمَلَأَةِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَالصُّوْمُ بِصُفِّ الصَّبْرِ وَالطُّهُورُ
بِصُفِّ الْإِيمَانِ۔ (رواہ الترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ۔

حوالہ ترمذی شریف ۱۹۱، ۲۰۱ باب بدو عنواں، کتاب

الدعوات، حدیث نمبر ۳۵۱۹۔

حل لغات یملاہ ملا یملا (باب فتح سے) بحر نا۔

ترجمہ قبیلہ نو نیم کے ایک شخص روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے ان باتوں کو میرے ہاتھ پر پائے ہاتھ پر تھار کیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رہنما فرمایا سبحان اللہ کہنا آدھا تر زوہر دیتا ہے، والحمد للہ کہنا پورے تر زوہر دیتا ہے، اور اللہ اکبر کہنا آسمان و زمین کے مابین جو پہنچھٹے سو بھر دیتا ہے روزہ آدھا صبر ہے، پاک رہنا آدھا ایمان ہے۔ اس رویت کو ترمذی نے نقل کیا ہے۔ و حسن ہے۔

تشریح ہشتی و میزین کی شین شان ہوتی ہے، گھوڑے و گھوڑے میزین اور ہوتی ہے، مونسے و سٹے ورنہ طرح میں کی میزین بھی ورنہ سبحان اللہ ہے ت آگئی تر زوہر جاتی ہے، الحمد للہ ہے ت پوری میزین بھر جاتی ہے اور اللہ اکبر کہنے سے پورے آسمان و زمین بھر جاتے ہیں، خاص یہ کلمات بہت معمول ہیں، مگر تاثیر کے اعتبار سے بہت بڑے ہیں۔ تنصیبی ذریعہ پر یہ ہوتی ہے مگر وہ عام رتی ہے جو دوسری کسی شے سے نہیں ہوتا۔ گالی دینے سے، ٹھپوں چل جاتی ہیں، ورہر کے ہر تہہ ہو جاتے ہیں تو یہ کلمات جو حق تعالیٰ شانہ کی عظمت پر دست دراز ہیں حققت ہو کہ وہ آسمان و زمین کو بھریں تو تعجب کی کیا بات ہے۔

نصوم لامبک حر لاشہء لئلا تہتہ ختیری امور کھانے پینے شہوت نفس وغیرہ میں بھی صبر ہوتا ہے ورنہ ختیری مور مصاب پر بھی صبر ہوتا ہے تو روزہ ت ختیری مر پر صبر آ جاتا ہے، جو آدھا پلڑ بھر جاتا ہے، ورنہ ایک مثق ختیری امور پر صبر ہے اس سے آدھا پلڑ بھر جاتا ہے۔

قوله عدهن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی یدی وفی یدہ یعنی حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے ہاتھ کی انگلیوں کو پتھر راتھیل پر بندیا ورنہ آنے والی پانچوں چیزوں کو شمار کیا تو، اپنے ہاتھ پر شمار کیا ہے، عدہن کی ضمیر ہم ہے ورنہ اس کا مفسر آنے والی پانچوں چیزیں ہیں، جیسے فسواہن سبع سموات کے تہ ضمیر ہم ہے ورنہ سبع سموات اس کے تہ مفسر ہے۔

قوله التَّسْبِيحُ نَصْفُ لَحْمِزَانٍ وَالْحَمْدُ يَنْهَى مَمْلَأَةً
 مطلب یہ ہے کہ الحمد مذہبِ تہ پوری ترزو کو بھرتا ہے، یہ بقیہ دوسرے آہستے آہستے کو بھرتا ہے،
 دوؤں آہستہ ہیں، پہلے تو زیادہ ظہر ہے، بعد میں فرماتے ہیں حمد کو تسبیح کے مقابلہ میں
 دوڑنا قدر دیا گیا ہے کہ وہ ثبوتیہ و رسلیہ تمام صفات کمال کو جامع ہے، و تسبیح صرف
 سمات سلیمیہ کو جامع ہے، اور تلبیہ یعنی اللہ اکبر سنان و زمین کے درمیان کو بھرتا ہے یعنی
 اس کا ثبوت میں ہوگا کہ اس کو مجموعہ تمام صفات پر پورے خدا کو پر روئے گا۔
 قوله الصوم نصف الصبر یعنی روزے میں صبر طاعت پر ہو و رہا
 دوسرے نصف معصیت سے بچے رہنا یہ پھر آفت و مصیبت پر صبر کرنا مراد ہے، یہ پھر شرمگاہ پر صبر
 کرنا یہ آدھا صبر ہے و رہا بقی نصف دوسرے تمام صبر کرنا مراد ہے۔
 (مرقاۃ ۳۳۰: ۱)

وضو سے گناہوں کا زوال

﴿۲۷۷﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ الصَّائِغِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ الْعَبْدُ الْمُسْلِمُ فَمَضْمَعٌ خَرَجَتْ الْخَطَايَا
 مِنْ فِيهِ وَإِذَا امْتَسَقَ خَرَجَتْ الْخَطَايَا مِنْ أُفْئِهِ فَإِذَا عَمِلَ وَجْهَهُ خَرَجَتْ الْخَطَايَا
 مِنْ وَجْهِهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَشْفَارِ عَيْنَيْهِ فَإِذَا عَمِلَ يَدَيْهِ خَرَجَتْ الْخَطَايَا
 مِنْ يَدَيْهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَطْفَرِ يَدَيْهِ فَإِذَا مَسَحَ بِرَأْسِهِ خَرَجَتْ الْخَطَايَا
 مِنْ رَأْسِهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ أُذُنَيْهِ فَإِذَا عَمِلَ رِجْلَيْهِ خَرَجَتْ الْخَطَايَا مِنْ رِجْلَيْهِ
 حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَطْفَرِ رِجْلَيْهِ ثُمَّ كَانَ مَتْنِبُهُ إِلَى الْمَسْجِدِ وَصَلَاتُهُ نَابِلَةً
 لَهُ (رواه مالك والسنائي)

حوالہ: موطا امام مالک ۱۰۰، باب جامع الوضوء، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۰، سنائی شریف ۱۴، باب مسح الادلین مع الواس وما يستدل به، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۰۳۔

حل لغات اشعار شعیب کی جمع ہے، سنہ ۱۰۰ طرف، گوشہ۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن جحی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جب مومن بندہ وضو کا رتتا ہے، پھر وہ کھڑا ہوتا ہے تو اس کے منہ سے گناہ باہر نکل جاتے ہیں، ورنہ صاف کرتا ہے تو اس کی ناک سے گناہ باہر نکل جاتے ہیں، اور جب اپنے چہرے کو دھو رہا ہے تب اس کے پیروں سے گناہ بھڑکتے ہیں یہاں تک اس کی پلوں کے نیچے سے گناہ نکل ہو جاتے ہیں۔ پھر جب وہ اپنے ہاتھوں کو دھو رہا ہے تو اس کے ہاتھوں کے گناہ نکل جاتے ہیں، یہاں تک کہ اس کے ہاتھوں کے انگوٹھوں کے نیچے کے بھی گناہ نکل ہو جاتے ہیں اور جب وہ اپنے سر کا مسح کرتا ہے تو اس کے سر کے گناہ نکل جاتے ہیں، یہاں تک کہ اس کے کانوں کے گناہ بھی نکل ہو جاتے ہیں، اور جب وہ اپنے پاؤں کو دھو رہا ہے تو گناہ اس کے پیروں سے خارج ہو جاتے ہیں، یہاں تک کہ اس کے پیروں کے نیچے کے گناہ بھی نکل ہو جاتے ہیں۔ پھر مسجد کی طرف چلا اور اس کا نماز پڑھنا یہ اس کے حق میں ضائع ہے۔

تشریح منہ کے گناہ بہت سے ہیں چغلی سناغیت سنا وغیرہ۔

شعر پیکیں

فد مسح در سہ مسح یہ مضمون پہلی حدیث میں نہیں گذر، معلوم ہو کہ کان سر سے متعلق ہے، ورنہ کانوں کے مسح کے لئے وجہ یہ کی ضرورت نہیں یہی غیہ کا مسئلہ ہے، گناہ وضو سے صاف ہوئے اس لئے اس کا مسجد میں جانا ورنہ نماز پڑھنا اس کے لئے

ذخیرہ بن جاتا ہے۔

قولہ و د مستثر تشاق کے بجائے یہاں استنثار لائے گئے ہیں کہ استنثار کتبے میں ناک کے آخر سے پانی جھڑنا اور نکانہ تو جس طرح ناک کے خیر حصہ سے پانی نکلے گا وہی طرح سے ناک کے اندر تک سے نہ نکلے گا۔ اس منہ بہت ہی وجہ سے یہاں استنثار کا غلط ہے، یہاں یہاں مدحی کی رائے ہے۔

۱۔ مدح بن جعفر مانتے ہیں یہ تعبیر صحیح نہیں کیونکہ مضمضہ میں پانی کا نکانہ ضروری نہیں ہے مضمضہ میں پانی کو نکلے گا تب بھی اس کو صل سنت کا ثوب ملے گا، اور کفارہ بننے کا فائدہ دیگا وہی طرح تشاق میں پانی اندر چبے جانے سے اس کو صل سنت کا ثوب حاصل ہوگا اور وہ کفارہ بننے کی ممانعت رکھے گا اور دوسری روایت میں مضمضہ و نجہ نہ لیا ہے۔ لہذا مدحی کا یہ کہنا صحیح نہیں بلکہ استنثار کو خاص کرنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ تشاق کے مقابلہ میں زیادہ مضبوط ہے، اس لئے کہ استنثار کے اندر پانی ناک کے اندر بہت حصہ تک اچھا ہے اور یہ اس کی تمام اندگیوں کے نکلنے اور اس کی مزید لھفت و صفائی کو مستلزم ہے۔ (مرقاۃ ۳۳۱)

قولہ فن مسح بر سہ حرحت لخطی ہر سہ حتی نخرج ہر سہ اس میں حضرت امام عظیمہ رضی اللہ عنہ کا مستند موجود ہے کہ کان کے تاش ہے، لہذا کانوں کا مسح سے بچی ہوئی تری سے یا جائے گا یا پانی لینا ضروری نہیں جیسا کہ حضرت امام شافعی علیہ السلام کے نزدیک یا پانی لینا ضروری ہے۔ (مرقاۃ: ۳۳۱، التعلیق الصبیح ۱۷۹)

عز و تحجیل اس امت کی خصوصیت

﴿۲۷۸﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى الْمَقْبَرَةَ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَاجِفُونَ وَدِدْتُ أَنَا قَدَرْنَا إِخْوَانًا فَأَلَوْ أَوْ لَمَسَا إِخْرَانِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَنْتُمْ أَصْحَابِي وَإِخْوَانَا الْيُسُ لَمْ يَأْتُوا بَعْدَ فَقَالُوا كَيْفَ نَعْرِفُ مَنْ لَمْ يَأْتِ بَعْدَ مِنْ أُمَّتِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ أَرَأَيْتَ لَوْ أَنَّ رَجُلًا لَهُ خَبَلٌ عَمَّ مُحْتَجِلَةً يَتَنَ طَهَى خَبَلٌ ذُهُمُ بِهِمْ إِلَّا بَعْرِفَ خَبَلَهُ فَأَلَوْ أَبْلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَإِنَّهُمْ يَأْتُونَ عَمَّا مُحْتَجِلِينَ مِنَ الْوُضُوءِ وَإِنَّا فَطَهُمُ عَلَى الْحَرُوسِ - (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۱۲۶ / ۱، باب اسحاب اطالة العرة

والتحجیل، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۴۹۔

حل لغات المقبرة قبرستان، قبر، مقابر، وددت و ذیوڈ وذا باب مع

سے پابنا، خوش رہنا، دھم نہ دھم، دھم نہ دھم ذھمة یہ ہونا، القروط آئے ہیں
و ۱۱۰، قروط (ن) قروطاً جدی رہا۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم قبرستان شریف، سے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رخ فرمایا، مومنین کی جماعت کے ہر اتم پر سہمتی ہو، (یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قبروں کو سہم یا) ہم بھی، نشاء، نہ تم سے معنے وہ ہیں، ورمیں سہمت کی خوش رہتے ہوں، کہ ہم اپنے بھائیوں کو، لکھیں، صحابہ نے عرض کیا ہے اللہ کے رسول انیہم آپ کے بھائی نہیں ہیں؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رخ فرمایا تم میرے بھائی ہو، ورمیرے بھائی وہ ہیں جو ب تک نہیں آئے ہیں، صحابہ نے عرض کیا ہے اللہ کے رسول اسٹی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آپ کی

امت میں سے جو وہ بھی نہیں آئے ان کو آپ کیسے پہچانیں گے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا یہ بتاؤ اگر ایک شخص سفید پیشانی و رسیقہ ہاتھ پاؤں و گھوڑے رکھتا ہو اور وہ گھوڑے نہایت سیہ گھوڑوں میں سے ہوئے ہوں تو کیا یہ شخص اپنے گھوڑوں کو نہ پہچان لے گا؟ صحابہ نے عرض کیا کیوں نہیں؟ اے اللہ کے رسول! حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا وہ لوگ (یعنی میری امت کے لوگ) وضو کے شر سے چمک درپیشانی و رسیقہ ہاتھ پاؤں کے ساتھ آئیں گے ورنہ حوض کوثر پر ان کو آگے ہی ملے گا۔

تشریح مقبرہ مفتوح بابوضوہا۔

دار قوم موسیٰ میں مضاف مخدوف ہے ورنہ نہ بھی مخدوف ہے یا اہل دار قوم مؤمنین انا ان شاء اللہ بحکمہ لاحقوں میں ان شاء اللہ کاغذ یہ تشریف لے رہا مخصوص مقبرہ کی وجہ سے فرمایا ہے کہ اگر مداحوں نے پابندی نام کی مقبرہ میں آجائیں گے، ورنہ دورے مقبرہ میں جائیں گے۔

صحب ثون بھی ہوتے ہیں، رچ وصف صحبت ثون سے بڑھا ہوتا ہے تو صحابی اور بڑے وصف کے ساتھ متعین کیا جاتا ہے کہ تم تو بھائی ہونے کے ساتھ صحب بھی ہو، جتنے کوئی ہے کہ آجے مفتی صاحب کا، نہ وہ مو، نا بھی ہے، مگر وصف ماما کو چھوڑ دیا جاتا ہے بڑے وصف کے مقابلہ میں ورنہ بڑے وصف کو ضرور دیا جاتا ہے۔

لھم لھم ادھم کی جمع ہے یعنی سیہ اور لھم انھم کی جمع ہے بہت زیادہ سیہ۔
و فرط لھم حسی نحوض ورنہ حوض پر ان کا پیش رو ہو گا بطور مقدمہ لکھیں۔

قولہ تی مفسرہ یہاں مقبرہ کے قبرستان جنت البقیع مراد ہے اور
ادھم لکھیں اس بات کی جانب اشارہ ہے کہ اہل قبر زیارت کرنے والے کو پہچانتے ہیں ورنہ

ن کے کا موشہ مکو سمجھتے ہیں ورنہ ارفاق احصا فعل محذوف کی بنا پر منصوب ہے یا پھر حرف مذ محذوف کی بنا پر منصوب ہے، اس لئے کہ، مضارع ہے، دونوں صورتوں میں دار سے مراد جمعیت و رائل ہیں نیز یہی صورت جب کہ فعل محذوف، نہیں تو در سے مراد منزل بھی ہو سکتی ہے۔

اشکال مع جوابات

قوله وانا ان شاء الله بكم لاحقون یہاں یہ اشکال ہے
"وہ وہ یہ ہے کہ مرنے کے بعد حقوق الیقین یقینی مرتب ہو مگر ان شاء اللہ کے فارغ سے تشناہ
کیا، مگر مرنے متعدد جواب دیے ہیں۔

جواب نمبر ۱۔ یہاں تشناہ، سورہ بک کے ہے، سورہ بک کے نہیں ہے۔

جواب نمبر ۲۔ مدد خدای رحمۃ اللہ علیہ وردیگر حضرت کا قول ہے کہ ان شاء اللہ کوئی
متکلم کی عادت ہے تاکہ م میں حسن پیدا ہو جائے۔

جواب نمبر ۳۔ حضور ارحمہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مدینہ میں حق الیقین کا یقین نہیں
تھا اس اعتبار سے ان شاء اللہ فرمایا جیسا کہ رشاد خداوندی ہے "وہم اندری
لفس سای ارض نموت" [ورکوئی شخص نہیں چاہتا کہ وہ کس زمین میں مرے
گا۔] (بیان قرآن) (مرقاۃ ۳۳۲)

قوله قال تم صحابی یہاں صحابہ بر مرضی اللہ عنہم سے فوت کی
نفی برنامہ نہیں بلکہ ان کے لئے فوت سے بڑھ کر ایک خصوصی زائد مرتبہ کو، رہتا ہے کہ تم
سوائے بھائی ہونے کے، تھ، تھ میرے صحابی و رفیق خاص بھی ہو ورنہ لوگ جو تمہارے
بعد آئے وہ ہیں ان کو یہ وجہ حاصل نہیں وہ ساری بھائی پڑائی بنا پر صرف میرے بھائی
میں، صحابیت کا وصف ان کے اندر نہیں ہے، چنانچہ رشاد خداوندی ہے: "انما المؤمنون

اخوة“ [کہ تمام ایمان والے آپس میں بھائی بھائی ہیں۔] (مرقاۃ ۱/۳۳۲)

اشکال مع جواب

قوله واحولہ لدنہ لم یؤا بعد یہاں یک شکل ہوتا ہے وہ یہ کہ صحابہ قبور کے ذریعے ہاتھ آندہ آئے وہ لوگوں کو دیکھنے کی بہت سیے ہوں اس کا یہ جوڑ ہے؟

جواب: حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ساتھین کا تصور کیا تو انہیں کا بھی تصور آگیا یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر عالم ارواح کو کھول دیا گیا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام روح کا مشاہدہ کیا جن میں ساتھین کی بھی روئیں تھیں اور انہیں کی بھی روئیں تھیں۔ (مرقاۃ ۱/۳۳۲)

قوله وافرملہم علیٰ فطصل میں اس شخص کو باہر لے رہے ہیں، جو پٹی قوم سے پہلے کسی منزل پر پہنچ رہے ہیں، پٹی، ڈول، رسی وغیرہ کا نظام کرتا ہے۔ حدیث شریف میں اس مت کی طرف عظمت کی طرف اشارہ ہے، نیز ان لوگوں کیلئے جن کیلئے آپ پیش رو بنیں گے، خوشخبری و مبارکباد ہے، نیز اس سے بعد وہ اس کے ہاتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حلق بھی معصوم ہو گیا کہ ان کو دیکھنے کی توفیق ملے گی یہ پیام مٹنے کی چیز ہے کہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم دیکھنے کی توفیق فرمائیں ہر بعد وہ اس کو کس طرح حق دے رہا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیرت و مدافعت کی توفیق کس وجہ سے ملتا ہے۔ (التعلیق الصبیح ۱/۱۷۹)

ورس کے لئے کس وجہ کوشش رہا ہے۔

وہ دن خدا سے مدینہ کو چائیں ہم
خاک و رسوں کا سرمہ لگائیں ہم

ایضاً

﴿۲۷۹﴾ وَعَنْ أَبِي الثَّوْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَوَّلُ مَنْ يُؤَدُّ لَهُ بِالسُّجُودِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ يُؤَدُّ لَهُ أَنْ يَرَفَعَ رَأْسَهُ فَانْظُرْ إِلَى مَا بَيْنَ يَدَيَّ فَأَعْرِفْ أَمَتِي مِنْ بَنِي الْأَنْبِيَاءِ وَبَيْنَ حَلْفِي مِثْلَ ذَلِكَ وَعَنْ يَحْيَى مِثْلَ ذَلِكَ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ تَعْرِفُ أَمَتَكَ مِنْ بَنِي الْأَنْبِيَاءِ فِيمَا بَيْنَ رُوحٍ إِلَى أَمَتِكَ قَالَ هُمْ عَدُوٌّ مُخْتَلِفُونَ مِنْ أَتْرِ الْوُصُولِ لَيْسَ أَحَدٌ كَذَلِكَ عِندَهُمْ وَأَعْرِفُهُمْ أَنَّهُمْ يُؤَدُّونَ كُنُفَهُمْ بِأَيْمَانِهِمْ وَأَعْرِفُهُمْ نَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ ذُرِّيَّتُهُمْ۔ (رواه احمد)

حوالہ: مسند احمد ۱۹۹۰ ۵

حل لغات اداں یادوں اداً باب سح سے، جازت دینا، سعی سعی، معیا

(س) دورنا۔

ترجمہ حضرت بو مدرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا قیامت کے دن جس شخص کو سب سے پہلے جہنم کی جازت دی جائے گی وہ میں ہوں اور سب سے پہلے جس شخص کو جہنم سے سر نہ جانے کی جازت دی جائے گی وہ بھی میں ہی ہوں، میں اپنے منے کی طرف دیکھوں گا تو میں متوں کے درمیان اپنی مت کو پہچان لوں گا اور سی طرح میں اپنے پیچھے دیکھوں گا، سی طرح میں اپنی د میں جانب دیکھوں گا اور سی طرح میں اپنی ہائیں جانب دیکھوں گا تو ایک شخص نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! نوح علیہ السلام مت سے آپ کی مت تک تکی متوں کے درمیان آپ اپنی مت کو کیسے پہچان لیں گے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ وہ وضو کے اثر سے چمک اور پیشانی اور سفید ہاتھ پاؤں سے ہوں گے اور یہ چیز ان کے وہ کی میں نہیں ہوئی، اور سی

وجہ سے بھی میں نکو پہچانوں گا کہ ن کے نامہ عمل نئے، نہیں ہاتھ میں، بے جا میں گئے، نیز نکو میں س وجہ سے بھی پہچانوں گا کہ نئی چھوٹی و، یر نئے گئے، وڑ رہی ہوں گی۔

تشریح: وضو مت محمد یہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ مخصوص نہیں۔ بدست دیر اثرات حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی مت کے ہاتھ مخصوص ہیں۔

اللهم یوتون کتلمہم نایمہم

اشکال مع جواب

اشکال یہاں شکاں ہوتا ہے کہ نامہ عمل کا، نہیں ہاتھ میں، یا چنانچہ کاروں وغیرہ نیکو کاروں کے مابین فرق ہوگا اس میں مت محمد یہ کے ہاتھ یا خصوصیت ہونی؟

جواب اس طور پر مت محمد یہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دینے جائیں گے و بعد میں دوسری متوں کو، تو جب وہ میں گئے تو اس سے پہچان سے جا میں گئے یا کی چیز کا دیا جانا بعض کے نے، م طریقہ سے ہوتا ہے، بعض کو خاص طریقہ سے، پس نامہ اعمال مت محمد یہ کو خاص طریقہ سے، بے جا میں کے و، کی خاص طریقہ سے پہچان لئے جائیں گے۔

حط، کے نہ فرق ہوتا ہے ش کو پیے و طرح دیے جاتے ہیں و مزدور کو و، طرح۔

یک خصوصیت یہ ہوئی کہ ن کے بچے ن کے، منے بھگ رہے ہوں گے و دوسری متوں کے یہ بچے نہ ہوں گے۔

قولہ ان ورحیح س نے نہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مبارک کو ہی تمام مخلوق میں سب سے پہلے پیدا کیا گیا اس نے قیامت میں بھی مخلوق کی جماعت کے لئے بارگاہ رب عزت میں سب سے و بعد رہنے کی جازت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کوئی ہو۔ (مرقاۃ ۳۳۳ ا)

قوله و حسب یحسنى نبح س میں نہ صرف مت محمدیہ کی کثرت کی
جانب اشارہ ہے بلکہ ان کے درجات کے درمیان جو تفاوت و فرق ہے س کی جانب بھی
اشارہ رہنا مقصود ہے۔

سوال مع جواب

قوله كيف تعرف نبح یہاں یک س ہوتا ہے حضرت نوح علیہ
السلام ہی کا نام کیوں آیا ان کی تخصیص کی یہ وجہ ہے؟

جواب حضرت نوح علیہ السلام کی شہرت کی وجہ سے، جیسا کہ ان کو آئمہ ثانی بھی کہا جاتا ہے
یا ان کی امت کی کثرت کی وجہ سے، لیسہرتہ او لکثرة امہ (مرقاۃ ۳۳۳ ا)



باب مایوجب الوضوء

رقم الحدیث: ... ۱۸۰ / تا ۳۰۷ /

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب مایوجب الوضوء

اس میں اجماع طور پر یہ جان لینا ضروری ہے کہ بعض چیزیں ایسی ہیں کہ جن کے موجب وضو ہونے میں جمہور صحابہ و تابعین و محدث کا اتفاق ہے، اور جن میں حدیث بھی مطابق ہیں، متعارض حدیث نہیں ہیں، جیسے پیشاب، پختہ خروث مذی، اور بعض چیزیں ایسی ہیں کہ جن کے متعلق حدیث متعارض ہیں۔ بناء بریں محدث کا بھی اختلاف ہے، جیسا کہ مسند مروسل المرأة و نجاست خارجہ من غیر السیدیلین، اور بعض چیزیں ایسی ہیں جن میں غلط حدیث کی وجہ سے کچھ شبہ و قہقہہ ہو گیا، مین صحابہ و تابعین کا جماع ہو گیا اس کے مدد موجب وضو پر، جیسے وضو با مست نادر۔

﴿الفصل الاول﴾

وضو کے بغیر نماز درست نہیں

﴿۲۸۰﴾ وَعَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْبُحْبُوحُ وَالْمَسْحُوحُ وَالْمَسْحُوحُ وَالْمَسْحُوحُ»

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حوالہ بخاری شریف ۱۲۵، باب لا تقبل صلوٰۃ بغير طهور،

کتاب الوضوء، حدیث نمبر ۱۳۵، مسلم شریف ۱۱۹، باب الطہارۃ
للصلوٰۃ، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۴۵۔

حل لغات نَقَلَ صیغہ حدیث غائب فعل مضارع نہیں، قَل (س)

الشیء قُلُوْلاً قبول رہا، يتوصاً (تفعل سے) للعبادۃ وضو رہا یعنی مخصوص اعضا کو
دھونا۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے ارشاد فرمایا جس شخص کو حدث صغیر (یعنی بوضو ہو) تو جب تک وضو نہ
کرے اس کی نماز قبول نہیں کی جاتی۔

تشریح میں حدث صاحب حدث ہو جائے یہ مجمل ہے اس کی
تفصیل آگے آرہی ہے۔

لا تقبل قبول کے، ومعنی ہیں یکساں ثواب و ثمرات کا ترتیب ہونا دوسرے اس کا
صحیح ہونا یہاں لا تقبل قرین دخیلہ و رخا جیہ کی وجہ سے، صحیح کے معنی میں ہے۔ چونکہ نماز
کے لئے وضو شرط ہے، جیسا کہ کتاب حدیث، جماع قیاس سے ثابت ہے۔

بہرہ بار بار بشوید، بمن زمشک و گلاب

ہنوز نام تو گھٹن نہاں بلی ست

یہ تو اس کا رم ہے کہ اس نے ہمیں نام بیٹے کی چارت دیدی۔

قولہ حتیٰ يتوصاً لیج محدث کا یہ تو دھوئے وضو نہاں ہے یا صمایا پھر
یتوصاً یتطہر کے معنی میں ہے تو اس صورت میں یوں نہاں غسل وضو و ریتیم سب کو شامل
ہو جائے گا۔

مسئلہ فاقہ الطہورین

فاقد الطہورین اس شخص کو کہا جاتا ہے جو اسے مقدم پر ہو کہ وہ اس نہ پانی ملتا ہے نہ
مٹی۔ تو اس شخص کے حکم کے بارے میں بہت قوی ہیں۔ مگر ایک کے نزدیک لایصلی
ولایقصی مگر ثانی کا مشہور قول ہے لایصلی ویقصی مگر بخفیہ کے نزدیک
لایصلی ویقصی مگر احمد کے نزدیک یصلی ویقصی مگر اسے صاحبین فرماتے ہیں
یتشبه بالمصلین ثم یقصی وعلیہ الفتویٰ عند الاحناف۔ (مرقاۃ ۳۳۶)

متذکرہ حضرت مولانا سعد اللہ صاحب نور بدیع مرقدہ ناظم مظاہر علم سہارنپور
نے اس کو اپنے ایک شعر میں بیان فرمایا ہے۔

مگر ایک بھی تانی بھی ہیں احمد بھی ورام

۔۔۔ غم غم، غم غم، غم غم

اس شعر میں حرف وں کا تحقق ہے، وراثتی کا تحقق ہے، بلا لا کے

معنی ہوئے لا اداء ولا قضاء ورنعم نعم کا مطلب ہو اعلیہ الاداء والقضاء

حنفیہ کی دلیل اس مسئلہ میں حنفیہ کے قوی متاخر کے تین جز ہیں۔

- (۱) اس وقت حقیقہ نماز نہ رہے۔
- (۲) اس وقت ہے بالمصلین رہے۔
- (۳) پانی یا مٹی کے بعد طہارت کے وجوب بقضاء رہے۔

دلیل جزء اول اس حدیث میں حقیقہ نماز پر جھنے کے بعد طہارت کو شرط کر دیا گیا
ہے، ورنہ طہورین یعنی آب و تراب کے منفق ہونے کی وجہ سے طہارت ممکن نہیں
ہے اس حدیث کی روشنی میں اس وقت حقیقہ نماز رہنے کو ناجائز قرار دیا
جائے گا۔

دلیل جزء ثانی منفی نے اس وقت تشبیہ بالمصلین کا حکم لگایا ہے، یہ حکم و جماعتی مسلوں پر قیاس رکھے لگایا گیا ہے۔

پہلا اجماعی مسئلہ

حادثہ عورت نہا، رمضان میں ح ہر ہو گئی چونکہ بتدائے نہا میں حادثہ تھی اس لئے اس دن کا روزہ حقیقتہً نہیں بن سکتا بین فقہاء کا اتفاق ہے کہ بقیہ دن اس عورت کے لئے کھانے پینے سے، مساک ضروری ہے، دوسرے روزہ و روں کی طرح۔ ظاہر ہے کہ اس کا کھانے پینے سے رکے رہنا حقیقتہً صوم نہیں ہے، اس تشبیہ بالمصائمین ہی کہا جاسکتا ہے، اس صورت میں تشبیہ بالمصائمین کا حکم جماعت سے ثابت ہو۔

اسی طرح جس ح جی محرم کے سر پر ہاں نہ ہوں وہ تشبیہ بالمحلقین لرے، اسی طرح گوگام آدمی نماز میں قرات نہیں کر سکتا وہ تشبیہ بالقارئین لرے ہوئے ہونٹ ہلاتا رہے۔

دوسرا اجماعی مسئلہ

محرّم وقوف صرفہ سے پہلے وطنی رہیئے تو اس کا حج فی سہ ہو جاتا ہے اس ہاں، نہیں ہو سکے گا آئندہ کسی اس قضاء کرنی پڑے گی۔ اس ہاں، نہ ہو سکے کے ہاں جو سب فقہاء کا اجماع ہے کہ یہ شخص حج کے تمام فعاں دوسرے ح جیوں کی طرح رتا رہتا ہے، ظاہر ہے کہ یہ دو ایسی فعاں حج تو ہے نہیں، اس تشبیہ بالمحاحییس ہی کہا جاسکتا ہے۔ تشبیہ بالمحاحییس کا مسئلہ جماعت سے ثابت ہو گیا۔

تقریر استدلال

دن دونوں جماعتی مسلوں میں پہلے کا حکم وقت صوم و وقت حج کا حق د مرنے کے لئے لگایا گیا ہے کہ مرنے کے لئے حقیقی صوم و حقیقی حج ممکن نہیں تو، اس حق وقت کے لئے کم، زکم

روزہ داروں و روحانیوں سے تشبہ ہی رہا۔

وقت نماز کی ہمت روزہ و رجب کے وقت سے بھی زیادہ ہے اس لئے ان دو جماعتی مسلمانوں پر قیاس کر کے حنفیہ نے فرمایا کہ ”تقبل صلوٰۃ بغیر طہور“ کی وجہ سے ”قیۃ نماز“ اور نماز ممکن نہیں، نماز کے وقت کا حق و رکن کے سے کم زکم نمازیوں سے تشبہ تو رہے۔

فلله درهم

وما اذی بطرہم

دلیل جزء ثالث نماز کا وقت آنے سے نماز مذمہ میں واجب ہوئی ہے، وقت میں تو یہ حق واجب، نہ ہوگا، ب و دے حق کی وہی صورتیں ہوتی ہیں یہ تو صاحب حق معافی کا نہ رہے، یہ سے قضا کیا جائے، یہ کی نہ ہو، نہ کی یہی، ہر صورت میں ہیں، پہلی صورت واقع نہیں ہوئی صاحب حق نے کسی شخص میں معافی کا نہ نہیں یہ، مجاہدہ کی صورت یعنی قضا، متعین ہوگئی۔ (شرف توضیح)

بغیر وضو کے نماز اور مال حرام سے صدقہ قبول نہیں

﴿۲۸۱﴾ وَغَبْنُ بِنْتِ رَمِیْ نَاحِدَہُ وَ رَمِیْہُ اللّٰہُ مَعْنٰی

بہ عینہ وسلم لا یقبل مسودہ غیر طہور ولا مسودہ غیر طہور۔ و دہ سم،

حوالہ: مسلم شریف ۱۱۹۰، باب وجوب الطہارۃ للصلوۃ،

کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۲۴۔

حل لغات غُلُول مصدر ہے عل (ن) غُلُولًا فُلَانٌ خِیْنَت رَہا، چپکے سے کوئی

چیز اپنے سامان میں دھانی۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشا فرمایا بغیر طہارت کے نماز قبول نہیں ہوتی ورنہ وہ صدق قبول ہوتا ہے جو کرماس سے کیا ہو۔

تشریح لا تقبل صلوٰۃ کمرہ پر داخل کر کے عموم کا فائدہ حاصل ہو گیا۔
جمہور کے نزدیک جہدہ تاوت بھی ہی عموم میں داخل ہے، اس وجہ سے بغیر طہارت کے وہ بھی نہیں ہوگا، چونکہ وہ بہت کم ہے اس لئے اس کو نماز ہدیہ چاہتا ہے۔
اسی طرح طہور سے عام مراد ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ ہر قسم کی طہارت کے بغیر کسی حقیقی طہارت مکان و ثياب کی طہارت وغیرہ تمام طہارتیں ضروری ہیں۔

اقوال ما شہی و محمد بن جریر نے نزدیک نماز جنازہ بغیر طہارت کے چاہا ہے، کیونکہ وہ اصل میں دعا ہے یہی جہدہ تاوت بھی ما شہی و بخاری کے نزدیک بغیر طہارت کے چاہا ہے، جیسا کہ بخاری نے حضرت ابن عمرؓ سے اس کی تخریج کی ہے۔
اسد گاہ یسجد علی عبیر و صواء بین مہ رجبہ صحیح بدو تابعین و تمام مت کے نزدیک کوئی نماز فرض ہو یا نفل نماز جنازہ ہو یا جہدہ تاوت بغیر طہارت کے جائز نہیں ہے۔ (مشکوٰۃ، ج ۱، ص ۳۸۷)

ولا صدقة من غمول یہ جملہ ”طرداً للباب“ ہے چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں کو ایک وقت رشا فرمایا تھا، اسی سے اس کو یہاں فرمایا۔
غمول اس قیمت میں خیانت کرنے کو کہتے ہیں۔ پھر اس حرم کے لئے معتاد یا گیا۔

اس حرم کا صدق صحیح نہیں ہوتا، زکوٰۃ صحیح نہیں ہوتی۔

اعتراض مع جواب

اعتراض فقہاء کے قوں ورس جہد میں تنہا وقتہ ورم معلوم ہوتا ہے۔ چونکہ فقہاء نے فرمایا ہے کہ رسول کا روپیہ جمع ہو ورنہ سے وہ یہاں کو ورس رہا ممکن نہ ہو تو اس کو صدقہ ردیا جائے، مثلاً کسی کے یہاں چوری کر کے مال حاصل کیا ورنہ مائیں مر گئے تو اس صورت میں اس مال کا صاحب مال کو پہچانا غیر ممکن ہو گیا پس اس کو پانے کہ اس مال کو صدقہ کر دے۔ اس قوں ورحدیث میں تعارض معلوم ہوتا ہے۔

جواب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے کہ اختیار حرم مال کا صدقہ نہ کرے، یہ جارہیں ورفقہاء نے خدائی صورت بتائی ہے کہ اس مال حرمی وہاں سے اس طرح بچا جاسکتا ہے کہ رچوہ صدقہ قوں نہ ہوگا ورنہ اس پر ثواب کی نیت کرے۔ معلوم ہو کہ مضمون قدس صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ دونوں جملے غیر مربوط نہیں ہیں بلکہ دونوں میں گہر و رکال رہے۔ قرآن شریف میں جہاں اقبموا الصلوة آیا ہے وہیں واتنوا الركوة بھی آیا ہے۔

اشکال مع جواب

قوله ولا صدقة من غنول غنول کے صل معنی مال ثنیت میں خیانت کرنے کے ہیں، لیکن یہاں وہ مال مر ہے جو بصورت حرم مال ہو پس یہاں اشکال ہوتا ہے کہ جب غنول سے معنی مال معنی حرم مال مر ہے تو پھر غنول کو کیوں خاص کیا جو کہ خیانت فی العیمة کے لئے ہوتا ہے؟

جواب اس نے کہ مال ثنیت میں تمام مسلمانوں کا حق ہوتا ہے ورس میں خود اس خائن کا بھی حق ہے لہذا جب وہ مال جس میں خود اس کا حق موجود ہے اس مال کا

صدقہ غیر مقبول ہے تو وہاں جو صرف دوسروں کا حق ہے جس میں اس کا ذمہ ہرگز نہیں
حصہ نہیں اس کا صدقہ کرنا کیسے مقبول ہوگا۔

فائدہ حدیث پاک سے دو چیزیں معلوم ہوئیں۔

(۱) نماز کے لئے طہارت شرط ہے۔

(۲) صدقہ قبول ہونے کے لئے اس کا اس کو پائیزہ ہونا ضروری ہے۔ فقط

خروج مذی ناقض وضو ہے

۲۸۲ ﴿وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَنْ طَهَّرَ

نَفْسَهُ طَهَّرَ رَجُلًا مِثْلَ نَفْسِهِ وَمَنْ كَتَمَ رَجُلًا مِثْلَ نَفْسِهِ كَتَمَ رَجُلًا مِثْلَ نَفْسِهِ

فَمَنْ طَهَّرَ رَجُلًا طَهَّرَ رَجُلًا مِثْلَ نَفْسِهِ - متفق علیہ

حوالہ بحاری شریف ۱/۴۱، باب غسل المذی والوضوء منه،

کتاب الغسل، حدیث نمبر ۲۶۹، مسلم شریف ۱/۴۳، باب المذی، کتاب
الحيض، حدیث نمبر ۳۰۳۔

حل لغات مداء مبالغہ کا صیغہ ہے، بہت مذی والا، مذی الرجل (ص)

مذیبا، پس وٹار یا عاصبت کے باعث مرد کی مذی ٹکنا۔

ترجمہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے بیان کیا کہ بہت

مذی ٹکٹے والا آدمی تھا، حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی میرے نکاح میں تھیں، جس کی
وجہ سے اس بارے میں حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کرتے ہوئے مجھ کو شرم محسوس
ہوتی تھی، چنانچہ میں نے مقداد کو مامور کیا، انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت

کیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو بپا کہ وہ شخص اپنے زکوٰۃ دھوئے، وروضو رہے۔

تشریح قولہ کنت رجلاً مدیناً ذی شہدۃ ورد کے ساتھ
مذاہ وہ شخص ہے جس کی مذی بکثرت خارج ہوتی ہو۔ (فتح الملبم ۱/۴۶۲)

قولہ لکم کرب لہ پندہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی لخت جبر و نور نظر سیدہ
فاطمہ رضی اللہ عنہا حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نکاح میں تھیں، اور مذی کا خروج کثری ہوئی سے دل
مٹی اور بوس و کناریوں نے سے یہ شہوت کی نخر سے، کیسے سے ہوتا ہے تو سنے اس کی اثرات کے
بارے میں سوں رہنا یہ گویا ایک طرح سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی کی حالت کو
پیش کرنا ہے جس کے ظہار سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو شرم و حیا مانع ہونی سے کہ غفلت دور
خجیرہ قسم کے خطرات کی باتیں کرنے سے ریزہ ریزہ ہیں، خصوصاً کبریٰ مہ جووگی میں
نیز لکھا اس قدر کے ذریعہ اس کی علت بھی بیان کر دی تاکہ یہ بات لازم نہ آئے کہ بول کرنے
اور سلینے کھانے کے مذہب رہنا مذہب ہے۔ (مرقۃ ۳۳۵)

قولہ لغسل ذکرہ ویتوضا یعنی ذکر کے ناپاک ہو جانے کی وجہ سے
اس کو دھوؤ۔ وروضو رہے۔ مہ طہی فرماتے ہیں کہ اس سے مذی کا ہونا متعین ہو جاتا
ہے، ڈھیلے پر کتھار رہنا جائز نہیں رہتا چونکہ مذی کا ٹھنڈا رہنا یہ خبر حدیث ہے۔ اس میں
مذی کے ناپاک ہونے پر بھی، میل ہے۔ (مرقۃ ۳۳۵، التعلیق لاصحیح ۱/۱۸۱)

احکام مذی

مذی میں فصیح غت یہ ہے کہ میم کے فتح و ر ذ کے سون کے ساتھ وریہ کی تخفیف
کے ساتھ پر عجا ہے۔ "المذی" بروزن "الغزل" اس کو "عسی" کے وزن پر پر سنا بھی
جائز ہے۔ یعنی یفتح المیم و یکسر الدال و تشدید الیاء

مذی مذی میں سفید ریش پانی کو کہتے ہیں جو زہرہ کے ساتھ عورت کے وقت یا تدرہ
جس کے وقت نکلے۔

منی و رمدی میں مان پچان یہ ہے کہ خروج منی کے بعد شہوت ختم ہو جاتی ہے، ورنہ
نکلا آ رہا ہو جاتا ہے۔ بخلاف مذی کے کہ اس کے نکلنے سے شہوت و رتیز ہوتی ہے۔

ودی وروی میں سفید پانی کو کہتے ہیں جو یوں کے بعد اس سے نکلے۔ یہ بوجھ ٹھانے کی
وجہ سے نکلے۔

مذی کے بعض حکام پر فقہاء کا اتفاق ہے، و بعض میں اختلاف ہے۔

مذی کے اتفاقی احکام

فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ خروج مذی سے غسل واجب نہیں ہوتا، وضو واجب
ہوتا ہے، ورنہ اس بات پر بھی تقریباً اتفاق ہے کہ مذی نجس ہے، بخلاف منی کے اس کی نجاست
اور طہارت میں اختلاف ہے۔

مذی کے اختلافی احکام

مذی کے اختلافی مسائل میں سے ہم مسئلے تین ہیں۔

المسئلة الاولى: مذی کے بارے میں علماء کا اختلاف ہو ہے کہ اس میں قضا و طہ
مجاہد چار ہے یا نہیں؟ بعض محدثین کی رائے یہ ہے کہ مذی میں ڈھیلے کے استعمال
پر قضا و چار نہیں، غسل متعین ہے، وہ اس کی دلیل یہ بیان فرماتے ہیں کہ حدیث
میں ہے ”یغسل ذکرہ“ اس میں صرف غسل ذکر کا حکم ہے، معہم ہو کہ یہی متعین
ہے۔ حنفی کا مذہب وراثہ فعیہ کے مذہب میں معروف یہ ہے کہ جیسے بول میں کتقاء
حی شجر چار ہے اسی طرح سے مذی میں بھی چار ہے۔ لیکن افضل و رولی غسل

ہے۔ "یعسل ذکرہ" فرمانا اس سے نہیں کہ کتھا ہی حجر چر نہیں بدہ "یعسل ذکرہ" یا تو اس سے فرمایا کہ فضل طریق یہ ہے۔ بیان وودیت مقصود ہے، دوسرے طریق کے جو زنی نہیں ہے۔ یا غسل نہ کر کو اس سے ذر فرمایا کہ غالب ورمعتہ طریق مذی کے بارے میں غسل ہے۔ اس سے صرف ہی کو ذر کیا، بیان ستوں حجر کی نفی بھی نہیں، نیز غسل و تنصیص اس سے نہ ہونے سے موجب ہو جاتا ہے، مذی کے روکنے میں مدوتی ہے۔ (معارف سنن ۱/۳۸۰)

المسئلة الثانية اس بات پر تو سب کا اتفاق ہے کہ مذی نکلے تو اس کا ہونا واجب ہے، اس میں اختلاف ہو ہے کہ آیا صرف تہی جگہ کا ہونا ضروری ہے جہاں نجاست نئی ہوئی ہے؟ یا پورے ذر کا ہونا ضروری ہے؟ امام بخاری، امام مالک، امام شافعی، امام احمد ورجمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ صرف موضع النجاست کا ہونا واجب ہے۔ امام مالک اور امام احمد ایک روایت یہ ہے کہ پورے ذر کا غسل ضروری ہے۔ امام احمد سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ پورے ذر مع نخیلین کو ہونا ضروری ہے۔ (معارف سنن ۱/۳۷۹، و نیز مسند ۱/۲۶۵)

ابن حضرت کے نزدیک پورے ذر کا ہونا ضروری ہے وہ "اعسل ذکرک" کے مضمون سے سندیں رست ہیں، ابن کے نزدیک ذکر مع اشئیس ہونا ضروری ہے، نئی دلیل یہ ہے کہ بعض روایات میں نخیلین کے ہونے کا مرو رو ہوا ہے۔ (کما ورد فی حدیث عبد اللہ بن سعد الانصاری عبد اسی داود، سنن بیہقی و ۱/۲۸)

امین حق مذہب جمہور کا ہی ہے، اس سے نہ یہ ہونا ہی ست کی وجہ سے ہے، اور نجاست کی وجہ سے صرف تہی جگہ کا ہونا ضروری ہونا پاب ہے جہاں نجاست نئی ہوئی

ہے۔ رہا یہ کہ حدیث میں 'اعسل ذکرک' کے منظر میں یہ بعض روایت میں
تثنیین کا بھی ذکر ہے تو جمہور کی طرف سے اس کے جوہر متذہب ذیل ہیں۔

جواب (۱) ذریعوں سے غسل نہایت مستحب ہے، بارہ مرتبہ نہیں۔

(۲) ترجمان یہ ہے کہ پورے سر پر ہاتھ سے نہایت خوب ہے یہ کہ یہ مرد جو بلی نہیں، تہابی
ہے، اس لئے کہ بھی نہایت کھیل جاتی ہے، ورنہ نہیں چلتا اس لئے احتیاط کا مواضع
یہ ہے کہ پورے سر نہ دھویا جائے، مین حقیقہ کی بنیاد پر جو مرد ہوتا ہے وہ تہابی ہوتا ہے
وجوہی نہیں۔

(۳) پورے ذریعہ ذریعہ تثنیین دھونے کا مرد واجبہ کے لئے ہے، یونکہ دھونے سے
مذی نہ ہو جاتی ہے۔

المسئلة الثالثة ما ملک، ما یو حنیف، ما مشافی ورجہور کے نزاع یک مذی
نا پاک ہے، ورنہ رپہ کے کو لگ جائے تو غسل ضروری ہے، چھینے مارنا کافی نہیں۔
ما حمد سے اس مسئلہ میں کئی روایتیں ہیں، یک یہ کہ مذی ناپاک نہیں ہے ورنہ یہ
بھی ہے کہ مذی ناپاک ہے، مین رپہ کے کو لگ جائے تو وضو کافی ہے۔ (حاشیہ
مؤتب مدری ۶۸ ۱)

اس کا استدلال اس حدیث سے ہے جو 'باب فی المدی یصیب الثوب' میں
ما ترمذی نے پیش کی ہے۔ اس میں چھینے مارنے کو کافی سمجھا گیا ہے جمہور نے
ہیں کہ ذریعہ ہونے کا حکم صریح حدیثوں میں آیا ہے، ورنہ ہونا ظاہر ہے کہ نجاست ہی
کی وجہ سے ہے، ورنہ نجاست کی وجہ سے جو دھونے کا حکم ہو اس میں بدن ورنہ کے
فرق نہیں، اس لئے ہی حدیث کے مطابق اس پرنے کو بھی دھونا ضروری ہوگا، جس
کو مذی لگ جائے چھینے مارنے سے زالہ نجاست نہیں ہوتا۔ اس لئے حدیث میں

جو نصیح کا غلط آداب جمہور کے نزدیک یہ نسل خفیف کے معنی میں ہے۔

روایات میں تعارض کا شبہ اور وجوہ تطبیق

اس روایت میں ہے ”قاموت المقدادہ“ اور بعض روایتوں میں ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت علی کو مسئلہ پوچھنے کا مریا، اور بعض روایات میں ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا۔
بغیر یہ روایتیں متعارض ہیں، علماء نے تحقیق میں کئی وجوہ، رفر مانی ہیں، مثلاً یہ کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مقداد کو مریا، انہوں نے اس کی پھر علی کو کہا ان سے بھی تاخیر ہوئی پھر باوجود حیا کے شدت حقیقت کی وجہ سے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ہر دست خود پوچھ لیا، اور دوسری مجلس میں ان دونوں حضرات نے بھی پوچھ لیا ہوگا۔

یا تحقیق میں یوں بہ جائے کہ پہلے ایک کو مریا پھر ان کی تاخیر کی وجہ سے دوسرے کو مریا، ان دونوں نے ایک مجلس میں یہ مختلف مجلس میں حضور قدس سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھ لیا، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خود نہیں پوچھ لیا، جن روایتوں میں سوال کی نسبت حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف ہے، وہ نسبت مجزی ہے، ان دونوں کا سوال کرتا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مرے تھے اس سے مرہونے کی وجہ سے ان کی طرف نسبت ردی گئی، تو تھیں مائل وہی دونوں ہیں، یہ مسألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معنی ہے چائیں۔ مسألت بوسطہ یعنی باوجود میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سوال کیا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یکے بعد دیگرے دونوں کو مریا ہو، ان دونوں نے کسی مجلس میں مریا کیا جس میں حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی بیٹھے ہوں، سب نے وجوہ سن لیا، یہ دونوں حضرات تو تھیں مائل ہو گئے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف نسبت آمر ہونے کی وجہ سے ردی گئی۔ (شرف توضیح)

کے بھی خلاف ہے اس وجہ سے ان کے مکمل ہا مٹھی سے علیہ رسمہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس حدیث سے منسوخ ہو گئی ہے جس میں ہے کہ "حضرت سلی اللہ علیہ وسلم نے بکری کا پاؤں دکھایا اور پھر بغیر وضو سے ہوئے نماز پڑھی، حالانکہ وہ ہاڑو یعنی بوشت پکا ہو، تو معلوم ہو کہ مامست النار سے وضو نہیں ہوتا، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی اس حدیث سے جو ہر یہ دونوں یہ حدیث منسوخ ہو گئی۔

مامست النار کے ناقض وضو نہ ہونے پر اجماع

تو حضرت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا خلاف ہو تھا کہ "اکل مامست النار" موجب وضو ہے یا نہیں، جنس صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے موجب وضو قرار دیتے تھے، اور بعض موجب وضو قرار نہیں دیتے تھے۔ میں بعد میں اس بات پر جماع ہو گیا کہ "اکل مامست النار" موجب وضو نہیں۔ مگر رجبہ و رتم مفتہ کا یہی مسلک ہے صرف حوم مل کے بارے میں خلاف موجود ہے۔ بعض روایتوں میں "مامست النار" سے وضو کا مر ہے، ایسی روایتوں کی علماء نے مختلف وجہات کی ہیں، چند ایک مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) صاحب مصابیح و ربہت سے حضرت اس بات کے قائل ہوئے ہیں کہ بتدنی سلام میں "اکل مامست النار" سے وضو واجب تھا۔ پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا، نبی کی دلیل صریح حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے "کان احرار الامویہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترک الوضوء مما مست النار" (سنن نسائی، ۱۴۰) و رتم خرمقہم کے ساتھ ہوتا ہے۔

(۲) جنس علماء کی رائے یہ ہے کہ "توضوا مما مست النار" میں وضو شرطی نہیں، وضو غوی مر ہے۔ غت میں وضو کا طریق غسل یہین و غسل فم پر بھی ہوتا ہے۔ مطلب حدیث کا یہ ہو کہ آگ سے پکی ہوئی چیز کھا رہا تھا، چھوٹی رو و رکلی ریا

رو، بعض حدیثوں میں بھی سرفہ ہونے پر وضو کا طریق آیت ہے، مثلاً ترمذی شریف کی حدیث ہے ”برکۃ الطعام الوضوء قبلہ وبعده“ (جامع الترمذی ۲۶۰۶) باب الوضوء قبل الطعام وبعده کھانے کی برکت اس میں ہے کہ پہلے بھی ہاتھ دھوے جائیں ورنہ نہیں۔

(۳) اس حدیث میں وضو سے مراد وضو شرعی ہے، یمن مروجہ کے تہ نہیں، کتاب کے لئے ہے، یعنی آگ سے چکی ہوئی چیز کھاروضو، شرعی ریہا مستحب ہے، ورنہ یہ کتاب بترکیہ نفس ورتشہہ ہا مانگہ کے تہ ہے، منسوخ ماننے کی ضرورت نہیں، نسخ کی ضرورت تب ہے جب کہ مرکوبیں وجوب کے لئے مانا جائے، وضو سے وضو شرعی مراد لیا جائے (شرف توضیح)

ابن قیم رحمہ اللہ کا ارشاد حافظ بن قیم سیہ رحمہ فرماتے ہیں مما مست النار کے کھانے کے بعد وضو کا حکم اس سے نہیں ہے کہ وہ ناقض وضو ہے بلکہ وضو کا حکم اس سے یہ کہ وہ ہانا آگ سے پکائی ہو، اس کھانے کا آگ سے تیار ہو جو شیطان کا ہونا ہے ورنہ پانی کے ذریعہ بجھ جاتی ہے اس سے وضو کا حکم دیا گیا جیسا کہ غضب جو قوت ماریہ وشیطنیہ میں سے ہے ورنہ غضب کے وقت وضو کا حکم ہے جیسا کہ فرما رہا ہے: ”ان الغضب من الشیطن فاذا عصب احدکم فلیتوضا“ [کہ غصہ شیطان کا مرتبہ ہے جب تم میں سے کسی کو غصہ آئے تو اس کو پانی سے دھو کر۔] امام شعرانی فرماتے ہیں کہ آگ اللہ تعالیٰ کے غضب ورنہ غصہ کا مظہر ہے جس کے ذریعہ نافرمانوں و رکفار کو عذاب دیا جاتا ہے لہذا اس مظہر غضب ہی میں آگ سے متصل شدہ چیز کو کھارپاک ہوے بغیر دربار خداوندی میں حاضر نہیں ہونا چاہئے اس سے وضو کرنے کا حکم ہے، نہ اس

آمال، مراض، واحد موبص، بھری کا بڑا، مبارک مبرک کی جمع ہے، ونوں کے ہینے کی جگہ۔

ترجمہ۔ حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا، بھری کا گوشت کھانے سے ہم وضو کیا کریں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”تمہارا جی پاپ ہے رو، اور جی نہ رنے کا پاپ ہے تو نہ رو“ اس شخص نے ہوں یا یہ ہم ونٹ کا گوشت کھانے سے وضو کیا کریں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں ونٹ کا گوشت کھانے سے وضو کیا رو۔ اس شخص نے پوچھا کیا میں بھریوں کے بازو میں نماز پڑھ سکتا ہوں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں پڑھ سکتے ہو۔ اس نے کہا میں اونٹوں کے ہینے کی جگہ نماز پڑھ سکتا ہوں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں۔

تشریح اہل فطوہر کا مسلک اس باب میں یہی ہے کہ صامست النار سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کا مسلک بھی یہی تھا۔

مگر رجہ کا مسلک یہ ہے کہ صامست النار سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ و صامست النار وہی حدیث یا تو منسوخ ہے بن عباس رضی اللہ عنہ کی حدیث سے یہاں یہی ہے کہ اس میں مر و جب کے واسطے نہیں استجاب کے واسطے ہے۔ کہ یہی چیزیں کھار جو آب سے پکی ہوں وضو مستحب ہے۔

یا یہاں وضو کے عوی معنی مر، ہیں، کہ وضو کا ہاتھ منھ دھونے کی کرنے پر طاق ہوتا ہے۔ جیسا کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ہاتھ منھ دھونے اور کلی کرنے کے واسطے وضو کا غلط سمجھا ہے۔

تو اس صورت میں اس کا مطلب یہ ہوگا کہ صامست النار سے ہاتھ منھ دھو لی رو کلی کر یا رو۔

ورس حدیث کا منسوخ ہونا بھی نص سے ثابت ہے کہ حدیث میں آتا ہے کہ آپ ﷺ نے آخر میں مامست النار سے وضو کرنا چھوڑ دیا تھا، وروں قوں و فعل آخری قول و فعل سے منسوخ ہو جاتا ہے اس سے یہ حدیث مامست النار و منسوخ ہے۔ وروں زمانہ میں مامست النار سے جو وضو ضروری تھا وروں مستحب ہے نئی حالتیں بتاتی جاتی ہیں۔

(الف) جو کھانا آگ سے پکتا ہے اس کے کھانے سے انسان میں غشت پیدا ہو جاتی ہے اس غشت کو دور کرنے کے واسطے وضو کا حکم تھا تاکہ وہ غشت دور ہو جائے۔

(ب) کھانا جس وقت پکایا جاتا ہے تو اس میں آگ کا اثر بھی آ جاتا ہے وروں گ کا مزر جنم ہے وروں یہ آگ وہیں سے آتی ہے وروں جنم جگہ ہے بدتوں کی نار فضگی کی تو جب آگ سہائی گئی تو پھر نہ پھر وہ نار فضگی بھی ہاتھ آتی تو اس نار فضگی کو دور کرنے کے واسطے وضو کا حکم دیا کہ حدت حرارت ختم ہو جائے۔

(ج) مصیحت یہ ہے کہ جو چیز آگ سے پکتی ہے کثرت میں بہت میر لگ جاتی ہے اور بڑا وقت اس میں ضائع ہو جاتا ہے وروں وقت انسان غافل ہو جاتا ہے اس غشت کو دور کرنے کے واسطے بطور استیجاب وضو کا حکم پیدا ہوا۔

ب رہا بکری وروں بل کا فرق تو بل غلو بہ کے نز، یک تو ہر کی چوڑ کا گوشت کھانے سے وضو ٹھٹھا جاتا ہے مگر مرہجہ کے نز، یک بکری کے گوشت سے وضو نہیں ٹھٹھا، ہتہ ووزن کے گوشت سے وضو ٹھٹھا جانے میں ہام احمد ہام متقی ہان رہو یہ اس کے قائل ہیں۔

مبارک اہل اور مراہض غنم میں نماز کا حکم

اہل غلو یہ کہتے ہیں کہ مبارک اہل میں نماز پر مطلقاً منع ہے۔ رچ پاک بھی ہو۔ مگر جمہور کہتے ہیں کہ نہیں مگر مبارک پاک صاف ہوں تو اس میں نماز پڑھنا جائز

ہے۔ ورنہ اگر غسل غنم پاک نہ ہوں تو وہاں بھی نماز چار نہیں اور مبارک ہل سے ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ وہاں ونٹ، توت مار سکتا ہے، یا سر پکڑ سکتا ہے ونٹ اگر بدک چائے تو نمازی نماز توڑنے پر مجبور ہو جائے گا۔ ورنہ زخم، جمعہ ختم ہو جائے گی، نمازی کا سنون خشوع و خضوع تو ختم ہو ہی جائے گا۔

برخلاف اگر غسل ختم کے کہ وہاں سنون و طمینن ہوتا ہے اس سے کہ بکری کمزور و نحیف چار ہو اس سے کوئی نذیر و رعد نہیں، ورنہ یہ ہے کہ مبارک ہل کی ناپاکی کا نقص غالب ہے اس وجہ سے کہ ونٹ بہت ہلکی سے پیشاب رتا ہے جس کی وجہ سے اس کی پھینکیں بہت دور تک چار زمین کو ناپاک کر دیتی ہیں، مگر غالب ہے کہ جس حصہ کو زخم پاک سمجھا رہے ہیں وہ بھی ناپاک ہی ہوگا۔ اس وجہ سے ممانعت فرمادی۔

لحم اہل سے وضو کے حکم کی وجہ

ورنہ اہل سے وضو کے حکم کی وجہ یہ ہے کہ اس چار میں قسوة ہوتی ہے اس لئے کھانے کے واسطے سے اس کا اثر انسان کے اندر آ جاتا ہے اس کو دور کرنے کے واسطے وضو کا حکم دیا۔

سببت اہل سے بھی انسان میں قسوة و صلابت کے اثرات پیدا ہو جاتے ہیں، جیسا کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ونٹ کے پیچھے رہنے والے گور و رش و رنے والے ہو جاتے ہیں، ورنہ بکری کے چروہے سنون و طمینن کے حامل و روضہ و عساری کے شہر ہو جاتے ہیں۔

اس وجہ سے بھی حکم یہ کہ اہل سے وضو ضروری ہے، چاہے تو یہ تھا کہ اس سے وضو واجب ہو جائے مگر اس کو مستحب ہی رکھا۔

چونکہ ونٹ کے گوشت میں مکروہ نامہ پندیدہ ہوتی ہے، خذف حوم غنیم کے۔ ورس
کی تائید متعدد روایات سے ہوتی ہے۔ (بذل الحکم، ۱۱۲، ۱)

حافظ بن تیمیہ رحمہ فرماتے ہیں کہ ہر ونٹ پر ایک شیطان ہوتا ہے وروہ
شیطان جنات کی مخلوق سے ہے ورس میں قوت شیطانہ ہوتی ہے پس جو لحوم ہل سے غذا
کھائے گا وراس کے اندر قوت شیطانہ ہے تو وہ قوت شیطانہ اس غذا حاصل کرنے والے
کے اندر بھی آئے گی اور چونکہ شیطان کو آگ سے پیدا کیا گیا اور آگ پانی سے بجھ جاتی
ہے۔ اس لئے وضو کرنے کا حکم فرمایا۔

بعض حضرات فرماتے ہیں کہ توریت کے اندر اس کی حرمت تھی ورنہ سربیل کے
ممبرور نبی ورس حرمت پر متفق تھے، بدتھوں نے اس کو دھارے سے مباح فرمایا تو اس کے
کھانے کے بعد دوبارہ سے وضو مشروع ہو۔ اس پر یہ کہ وضو رنا بدعتی کے اس انعام کا شلراوا
کرنے کے لئے ہے۔ بدتھوں نے ہم پر اس کو مباح دھارے قرار دیا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ وضو
کا حکم عبور بدتھ کے ہے۔ بدتھ کے سدوم میں تھا بعد میں یہ حکم منسوخ ہو گیا، ورنہ اگر حکام کی
طرح یہاں بھی بدتھ کی طرح حکم دیا گیا۔

وہ مامست النار سے وضو کا حکم ہو پھر یہ حکم صرف حوم ہل میں باقی رہ گیا پھر یہ
حکم بھی منسوخ ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کا آخری مہمبوس مامست النار سے
ترک وضو ہو گیا۔ (فتح الملہم، ۱۴۹۰)

محض شک کی وجہ سے وضو نہیں ٹوٹتا ہے

﴿۲۸۵﴾ وَعَنْ سَوَّادٍ عَنْ سَمِيعٍ عَنْ جَدِّهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ

مِنْهُ مَعَهُ وَنَسَمَ - وَحَدَّثَ - كَمْ فِي طَرَفِهِ سَبْعًا وَسَكَنَ عَلَيْهِ - جَمْعٌ مِنْهُ - م

لَا وَحَدَّثَ - سَبْعًا مِنْهُ - جَمْعٌ مِنْهُ - م - وَحَدَّثَ - جَمْعٌ مِنْهُ - م

حوالہ: مسند شریف ۱۵۸۰/۱، باب الدلیل علی ان من یقن الخ،

کتاب الحيض، حدیث نمبر ۳۶۲۔

حل لغات بَطْنٌ تَنْطُونُ پیٹ، ندرونی چیز، اشکل مشغل و شو رہونا باب

نعمال ت۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم نے رشتہ فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص اپنے پیٹ میں کچھ پائے، اور اس پر یہ بات مشتبہ ہو جائے کہ کوئی چیز اس سے خارج ہوئی ہے، تو وہ اس وقت تک مسجد سے باہر نہ آئے، جب تک کہ آواز کو نہ سنے یا نہ پائے۔

تشریح مطلب یہ ہے کہ جب تک وضو نہ کرے گا یقین نہ ہو جائے تب تک مسجد

سے وضو کرے گا یا نہ نکلے گا۔ اس سے کہ اس کے وضو کا ہونا یقین ہے اور وضو نہ کرنے میں شک ہو گیا تو یقین چیز شک سے زائل نہیں ہوتی۔ ”الیقین لا یروا ولا یقین مشہ“

ور آواز سننے و رد ہونے کو اس سے خاص یہ کہ نہ، دونوں سے وضو نہ کرنے کا یقین

ہو جاتا ہے، صل مقصود وضو نہ کرنے کا یقین ہونا ہے۔

جب یہ شک نہ ہو جائے کہ ہو خارج ہوئی ہے یا نہیں؟ تو عرف سے شبہ سے وضو نہ

کرے ”حتی یسمع صوتا او رجھا“ یہاں تک کہ اس کی آواز نہ پائے یا نہ محسوس کرے۔

یہاں یہ دو چیزیں بیان کیں کیونکہ کثرت میں ہی اس سے ہو کا خروج متحقق ہوتا ہے۔ اگر

نہ کہ وہ کسی دوسری چیز سے متحقق ہو جائے مثلاً طبیعت گوئی دیدے کہ ہو خارج ہو گئی تو

وسلم نے دودھ نوش فرمایا ہے پس دودھ کا چہا سنت ہو، ورنہ دودھ کے بعد میں کلی کرنا بھی سنت ہو۔ دودھ سے بہن فرہ ہوتا ہے ورنہ سنت کی نیت سے کلی کی جائے گی تو اس سے روح فرہ ہوتی ہے۔ کسی سے تو معلوم کی صدا بن زیادہ فرہ ہوتے ہیں، چونکہ یہ حضرات تبار سنت کا اہتمام کرتے ہیں، تبار سنت سے بھی روح فرہ ہوتی ہے۔

وقل رب لا سمعہ ورا حضرت سہلیؓ مدتوں میں وہ وسلم نے رشتہ فرمایا کہ بٹک س میں چھ پکنا ہوتی ہے۔

آنحضرت سہلیؓ مدت میں وہ وسلم نے کلی فرمانے کی حالت بھی بیان فرمائی کہ س میں چہا ہوتی ہے اگر کلی نہ ہو جائے تو منہ میں بوجھ پیدا ہو جائیگی جو نطفہ الفت کے خلاف ہے۔

فائدہ حدیث شریف سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ رشتہ دینا شیخ نے صحابہؓ، اپنے مریدین و تابعین کے سامنے ان کی تعلیم و تربیت کے لئے اپنے کسی کام کی حالت و رحمت بیان کرے تو کوئی حرج نہیں، بلکہ بہت ہے۔

ایک وضو سے چند نمازیں پڑھنا

﴿۲۸۷﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ

وَسَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ مَنْ عَزَّ وَجَّهَ وَاسْتَمْسَحَ عَلَى خَدَّيْهِ وَخَدِّهِ

وَسَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ مَنْ عَزَّ وَجَّهَ وَاسْتَمْسَحَ عَلَى خَدَّيْهِ وَخَدِّهِ

حوالہ مسلم شریف ۱۳۵۱، باب الصلوۃ کلھا بوضوء واحد،

کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۷۷۲۔

حل لغات صَعَتْ صَع (ف) صُنْعًا وَصَاعَةً، پیر کرنا، بنانا، کرنا۔

ترجمہ حضرت پریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے حج مکہ کے دن ایک وضو سے چند نمازیں پڑھیں، فرمایا میں، ورموزوں پر مسح فرمایا، اس پر

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آج وہ بات کی ہے، جس کو آپ نے اس سے پہلے نہیں کیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عمر! میں نے بالتصد یہ کیا ہے۔

تشریح حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ تو اس بارے میں عرض کیا کہ آپ نے وضو، واحد سے چند نمازیں پڑھی ہیں اس سے پہلے آپ نے کبھی وضو، واحد سے چند نمازیں نہیں پڑھی تھیں، یہ اس وجہ سے کہ آپ پر یہ نماز کے وسطے وضو فرض تھا ورنہ یہ حکم ماقبل ہو گیا۔ ورنہ نماز کیلئے وضو کے بجائے مسوک کرنے کا حکم ہو گیا تھا۔ یہ یہ کہ آپ بغیر وضو ہی یہ نماز کے وسطے سجدہ با وضو فرما رہے تھے۔ (تفصیل کیلئے مدظلہ ہوں فی اللہ ص ۳۳۹-۳۴۰)

مگر جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر مختلف امور کی ذمہ داریاں عائد ہوئیں تھیں، فوڈ کا آنا، ن کارو نہ کرنا، ہدایت و رد و سرے حکام نافذ کرنا و دیگر تقاضات سنبھالنے کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو ترک فرما دیا اور چند نمازیں ایک ہی وضو سے پڑھیں۔

یہ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ سے مسخ و نسخ کے بارے میں عرض کیا کہ اب سے پہلے ہم نے بھی آپ کو موزہ پر مسخ کرتے نہیں دیکھا، یہ دونوں چیزوں کے مجموعے کے بارے میں عرض کیا ورنہ مقصد یہ تھا کہ آیا آپ قنونا و رعمدہ یہ فرما رہے ہیں یا نسیانا؟ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ریش فرمایا ”عمداً صعبتہ“ کہ میں دستہ و قانونا ہی یہاں رہا ہوں، بھجوا نہیں ہوں، تاکہ لوگوں کو معصوم ہو جائے کہ یہ نماز کے لئے وضو کرنا ضروری نہیں اور ایک وضو سے متعدد نمازیں پڑھنا بدترین بات ہے۔

فائدہ اس سے معصوم ہو کہ اپنے بڑوں کی کوئی بات خلاف معصوم ہو تو علی وجہ دریافت کرنے میں کوئی مضرت نہیں، بڑوں کو بھی ناراض نہیں ہونا چاہئے، بلکہ بڑوں کو بھی پتا ہے کہ اس کی وجہ بیان فرمادیں، بات یہ ضروری ہے کہ چھوٹے دب و احترام کے ساتھ ہوں کریں۔

کیا ہر نماز کے لئے نیا وضو کرنا واجب ہے؟

اس حدیث سے دو چیزوں کی اجازت معدوم ہوئی۔

(۱) ایک وضو سے ہی نمازیں پڑھنا۔

(۲) مستعملی شخصین کرنا۔

دوسرے مسئلہ کی وضاحت آئندہ مستقل باب میں آئے گی، پہلے مسئلہ کی تفصیل

حسب ذیل ہے۔

ائمہ اربعہ اور جمہور فقہاء کا مذہب کہ رجبہ ورجہ اور فقہاء کا مذہب

یہ ہے کہ ایک وضو سے متعدد نمازیں پڑھنا جائز ہے، جب تک وضو نہ دے تو نیا وضو

کرنا واجب نہیں ہے۔ بات ہر نماز کے لئے نیا وضو کرنا جمہور کے نزدیک بھی مستحب

ہے۔ (معارف السنن ۱، ۲۱۳)

داؤد ظاہری کا مذہب۔ داؤد ظاہری کا مذہب یہ ہے کہ ہر نماز کے لئے نیا اور

مستقل وضو ضروری ہے۔ (وجز مسالک ۱۴۵)

حنفیہ کی دلیل۔ حنفیہ کی دلیل وہ حدیثیں ہیں جن سے ایک ہی وضو سے کئی نمازوں

کا جو زعماء ہوتا ہے، جیسے حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کی زیر بحث حدیث اس کو

صاحب مشنوت نے دیکھا۔ مسلم نقل کیا ہے۔ اس کے علاوہ بہت سی حدیثیں ہر نماز

کے لئے لگ وضو کے واجب نہ ہونے پر امت مسلمہ نے وفاق سے ہو کر اتفاق کیا ہے، جن کو حافظ

یعنی نے کافی سطر سے بیان فرمایا ہے۔ اس کے علاوہ صحیحہ ورتا جمیع قاطعہ مل بھی

رہا ہے کہ وہ ایک وضو سے متعدد نمازیں پڑھنا درست تھے۔

داؤد ظاہری کی دلیل۔ داؤد ظاہری کی قرآن کریم کی اس آیت کے ظاہر و عموم

سے استدلال کرتے ہیں۔ ”یا ایہا الذین آمنوا اذا قمتم الی الصلوۃ فاغسلوا وجوهکم الا یہ“ اس آیت میں ہر قیام من صلوۃ کے لئے وضوء کا مر ہے، ورامر میں صل و جواب ہی ہے۔

جواب میں یہ نکتہ بہت سی حدیث اور تہمیل مت سے مرہم و جواب معلوم ہوتا ہے، اس لئے جمہور اس آیت میں تاویل کرنے پر مجبور ہیں، جمہور کی طرف سے اس آیت کی تاویلات و رجوحات حسب ذیل ہیں۔

(۱) اس آیت میں خطاب ”منہں“ یہ خطاب صرف محدثین کو ہے ”ای اذا قمتم الی الصلوۃ و انتہ محدثوں“ ”آیت صرف ب وضوء کے لئے یہ وضوء جب رقی ہے، غیر محدثین کے لئے نہیں۔“ و اس تقیید و تخصیص کا قیہ بخبر قرآن ربم کی ہی آیت میں موجود ہے، اس آیت کے آخر میں ہے ”ما یرید اللہ لیجعل علیکم من حرج ولکن یرید لیطہرکم“ اس سے معلوم ہو کہ وضوء کے مرکا مقصد تطہیر ہے، و تطہیر کے معنی ہیں ”ارالۃ الحدت“ ظاہر ہے زالت حدت کی نہیں ہوگوں کو ضرورت ہے جو پہلے محدث ہوں ظاہر نہ ہوں، معلوم ہو یہ خطاب صرف محدثین یعنی ب وضوء گوں کو ہے۔ (عمدة القاری ۲۲۰)

(۲) بعض وک یہ سمجھتے تھے کہ کلام وغیرہ ہر کام کے لئے وضوء ضروری ہے۔ نہ کی اصلاح کے لئے فرمایا گیا کہ صرف ”وہ صلوۃ کی صورت میں وضوء ضروری ہے۔“

ریسل علیہ مارواہ لطحووی فی معانی لائار علی اس المغوا انہم کانوا ۱۵۱
احداثہم یتکدیموا حی یوصاً قدرلت ہدہ لایہ وعروہ الشیخ محمد یوسف
الکامدہلوی الی اس حریر و الطبری و الدار فطی ایضا امسی الاحبار ۲۳۴

(۳) بعض حضرات نے یہ فرمایا ہے کہ ”قمتم“ میں قیام سے مراد ”قیام من النوم“

طاب فیما، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں صرف ستوپیش کیا گیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے اس کو گھوٹا گیا، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ورنہ سب نے وہی ستو کھیا، پھر جب مغرب کی نماز کے لئے کھڑے ہونے لگے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کھلی کی ورنہ سب نے کھلی کی وضو نہیں کیا۔

تشریح اس حدیث سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے۔ مامست النار سے وضو ضروری نہیں ہوتا کیونکہ ستو بھی آگ میں بھونا جاتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ ستو کھ کر صرف کھلی کے نماز کی وضو نہیں کیا، تو معلوم ہوا کہ مامست النار سے وضو نہیں ہوتا، مامست النار کی حدیث منسوخ ہے، یا وضو غوی پر محمول ہے، یہ کتاب پر جیسا کہ پہلے گذرے۔

فائدہ نیز یہ بھی معلوم ہو کہ ہر نماز کیسے تجدید وضو ضروری نہیں، جیسا کہ جمہور کا مذہب ہے، جس کی تفصیل اس سے پہلی حدیث کے ذیل میں گذر چکی۔

فائدہ (۲) نیز یہ بھی معلوم ہو کہ مختلف حضرات پناہ کھانا، ایک جگہ جمع کر کے کھائیں اس میں کوئی مضائقہ نہیں بلکہ سنت ہے، ورنہ اس میں ضرورت مندوں کا بھی فائدہ ہے۔

❦ الفصل الثانی ❦

شک کی وجہ سے وضو

❦ ۲۸۹ ❦ وَعَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

سَمِعَهُ يَقُولُ: لَا وَضُوءَ لِمَنْ شَكَّ فِي رَأْيِهِ وَرَجَحَ - رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ

حوالہ: مسند احمد ۱۰/۴۱۵، ترمذی شریف ۲۳۵، ۱۲۳

باب الوضوء من الریح، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۷۳۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تو آؤ زکی وجہ سے ہوتا ہے یا زکی وجہ سے ہوتا ہے۔ (یعنی یا تو آؤ زاکے ہو، یا بدبو محسوس ہو)

تشریح اس حدیث کا مضمون بھی گزری ہوئی حدیث کے مطابق ہے اور مطلب یہی ہے کہ جب تک خروجِ رتھ کا یقین نہ ہو جائے تو اس وقت تک محض شک سے وضو نہیں دیتا یہ خروجِ رتھ کے بارے میں ہے ورنہ تو دوسری نوعیتِ وضو شیان سے نوٹ جائے گا۔

سوت و رتھ یہاں چیزوں کو ذکر کرنا اس لئے ہے کہ ان دونوں سے وضو نہ کرنے کا یقین ہو جاتا ہے مطلب یہ ہے کہ وضو نہ کرنے کا یقین ہو جائے ان دونوں چیزوں کے بغیر وضو نہ کرنے کا یقین ہو گیا تو بھی وضو ضروری ہوگا، جب تک یقین نہ ہو وضو سمجھ جائے گا اور نماز درست ہوگی، چونکہ وضو نہ کرنے کا یقین ہے ورنہ کاشک ہو ورنہ قاعدہ ہے کہ ”الیقین لایرول بالشک“ اور ”الیقین لایزول الا یقین مطلقاً“ جیسے کہ اس سے قبل تفصیل گزری ہے۔

مذی سے وضو اور منی سے غسل کا وجوب

﴿۲۹۰﴾ وَغَسَّ عَلَیْہِ رِجْلَیْہِ عِدَّةً مِّنْ مَّاءٍ

اور اس پر منی سے غسل کرے۔

حوالہ - ترمذی شریف ۱۳۱، باب المی والمیدی، کتاب

الطهارة، حدیث نمبر ۱۱۴۔

ترجمہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں دریافت کیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مذی نکلنے سے وضو، جب ہے درمی نکلنے سے غسل لازم ہے۔

تشریح اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سو یا ورگذری ہوئی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ خود نہیں بلا حضرت مقد رضی اللہ عنہ کے ذریعہ معلوم فرمایا، اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمار رضی اللہ عنہ سے معلوم فرمایا، ان تینوں حدیثوں میں تطبیق کی صورت پہلے گزر چکی کہ ان دونوں حضرات سے فرمایا، بھی سو کیسے فرمایا پھر خود بھی اس وقت مجلس میں تشریف لائے ہوئے ہوں، اور وہ ایک نے سو یا پھر دوسرے نے کہ حضرت مجھ کو بھی یہ سول کرنا تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو بمرحمت فرمادیا، دروکیل کے فعل کو مؤکل کی طرف نسبت کرنا بھی صحیح ہوتا ہے۔ ہذا یہ کہنا بھی درست کہ حضرت مقد رضی اللہ عنہ سے سول کیل کہا اور یہ کہنا بھی درست کہ حضرت عمار رضی اللہ عنہ سے سو کیسے کہا اور یہ بھی درست ہے کہ خود سو یا، تینوں روایتیں جمع ہو جاتی ہیں۔ (تفصیل کیسے مدحظ ہو۔) (تعلیق الصبیح ۱۸۳، فتح الملہم ۱۴۶)

فائدہ سو یا صرف مذی کے متعلق تھا، منی کا حکم بتانا جو بلی سوب حکیم کے قبیل سے ہے، اس نے نہ دونوں میں تشابہ کی وجہ سے تھا، فی حکم کا شبہ ہو سکتا تھا، اس لئے منی کا حکم بھی تھا۔ تھ بیان فرمایا۔ فقہ

پا کی نماز کی کنجی ہے

﴿ ۲۹۱ ﴾ وَكَتَبَهُ وَدَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَحْتَمِلْ

مِفْتَاحَ صَلَاةِ الطُّهُورِ وَلَا حِجَابًا وَلَا شَيْءًا لَمْ يَحْتَمِلْ وَلَا يَدًا وَلَا

وَلَا مِثْلَ ذَلِكَ وَلَا يَدًا وَلَا شَيْءًا لَمْ يَحْتَمِلْ وَلَا يَدًا وَلَا

حوالہ ابودود شریف ۱۹، باب فرص الوضوء، کتاب الطہارۃ،

حدیث نمبر ۶۱، ترمذی شریف ۱۶، باب مفتاح لصلوة الطہور، کتاب

الطہارۃ، حدیث نمبر ۳، دارمی ۱۸۶، باب مفتاح الصلوۃ الطہور، کتاب

الطہارۃ، حدیث نمبر ۶۸۷۔

حل لغات: تحریم تفعلیل کا مصدر ہے، حرام و ناجائز بنانا، منوع قرار دینا،

تحلیل یہ بھی تفعلیل کا مصدر ہے، جائز قرار دینا، حلال کرنا۔

ترجمہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

ارشاد فرمایا نماز کی کنجی وضو ہے، ورنہ نماز کی تحریم تکبیر ہے، ورنہ نماز کی تحلیل سہم پھیرنا ہے۔

تشریح حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ہی مروی ہے کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ

وسلم نے ارشاد فرمایا کہ نماز کی کنجی پا کی ہے، ورنہ اس کا تحریم تکبیر ورنہ اس کی تحلیل (یعنی نماز

سے ٹھننا) تسلیم ہے۔ یعنی سہم کے فریہ ہے۔

مفتاح لصلوة الطہور میں مستعار ہے، ظہور مشابہ ہے، ورمشاح مشابہ ہے

عبارت یہ ہوتی "الطہور کمفتاح الصلوۃ" کہ ظہور نماز کے واسطے مثل کنجی کے ہے، نماز

کو تشبیہ کی ہے یہ قلعہ وریب محل سے جو متقل ہو ورنہ اس کے واسطے مشابہ کو ثابت کیا تو

یہ مستعار ہوا منایہ ہے، وہ شبہ ظاہر ہے کہ جس طرح قلعہ وریب محل کے ذریعہ حفاظت ہوتی ہے

دشمنوں سے کسی طرح نماز کے ذریعہ حفاظت ہوتی ہے برائیوں سے جب کہ نماز کو اس کے قوانین و آداب و خشوع و خضوع کے ساتھ کیا جائے۔
تحریمہ تکبیر اس میں تین بحثیں ہیں۔

پہلی بحث: کیا دخول فی الصلوٰۃ کے لئے صرف نیت کافی ہے؟

اس بات میں اختلاف ہو ہے کہ دخول فی الصلوٰۃ کے لئے صرف نیت ریتا ہی کافی ہے، یا کوئی لفظ بولنا بھی ضروری ہے۔

ابن شہاب زہری کا مذہب: ابن شہاب زہری کا مذہب یہ ہے کہ دخول فی الصلوٰۃ کیلئے محض نیت ہی کافی ہے، کسی تلفظ کی ضرورت نہیں، تاہم کہنا سنت ہے۔
اوضح المسالک ۲۰۰، وفيه وقل سه فل ابن لمدر لم يقل به غير
ابن شہاب وبقية ابن عبد البر عن الاوراعي وغيره ايضا كما فيه لرد قسي فل احافظ
وروى عن مالك ولم يشك،

ائمہ اربعہ اور جمہور کا مذہب: سر رجبہ درجمہور کا مذہب یہ ہے کہ صرف نیت دخول فی الصلوٰۃ کے لئے کافی نہیں بلکہ تحریر کا کہنا بھی ضروری ہے۔ (یضا)
جمہور کی دلیل: جمہور کی دلیل یہی حدیث ہے، تحریمہا التكبير میں مند و رمند الیہ دونوں معرفہ میں اور قعدہ ہے کہ جب مسندین معرفہ ہوں تو کلام میں حصہ پیدا ہو جاتا ہے تو مطلب یہ ہو کہ حرمتہ الصلوٰۃ میں دخل کرنے میں حصہ صرف تکبیر ہی ہے۔

دوسری بحث: تکبیر تحریرہ نماز کے لئے شرط ہے یا رکن؟

جمہور اس بات پر متفق ہیں کہ نیت کے ساتھ دخول فی الصلوٰۃ کے لئے تکبیر کا تلفظ ضروری ہے، اس بات میں اختلاف ہو کہ یہ تکبیر تحریرہ نماز کے لئے شرط ہے یا رکن؟

تکبیر جز خارج ہے یا نہ؟ اصل صلوٰۃ کے ساتھ اس کا تعلق شرط کا ہے یا شرط طہا؟
امام شافعی وائمه ثلاثہ اس بارے میں امام شافعی و دیگر ائمہ نے
 یہ دیا کہ یہ جزو شرط صلوٰۃ ہے، ورنہ ن کے نزدیک حرف ہائمی رابطہ
 ہے۔ دونوں میں یعنی تکبیر و صلوٰۃ میں اتصال حد وجہ ہے، رمیون میں کچھ بھی
 متصل نہیں ہوتا۔

امام اعظم کا قول: امام اعظم فرماتے ہیں کہ نہیں یہ تو جز خارج ہے، شرط صلوٰۃ
 نہیں شرط صلوٰۃ ہے، امام صاحب کی دلیل ”و ذکر اسم ربہ فصلی“ ہے کہ اس
 آیت میں ذکر اسم ربہ و رصلی کے رمیون میں ذات جو ترکیبی و تعقیب پر
 دلالت کرتا ہے ورمغایرت کو پتا ہے۔ اس سے معلوم ہو کہ دونوں چیزیں متحدہ
 علیحدہ ہیں نہ ایک۔

”و رثو کلمہ و تحریکھا التکبیر“ میں بھی دلیل موجود ہے کہ تحریک مصداق اسم فاعل
 محرم کے معنی میں ہے و رپوری عبارت اس طرح ہے۔ ”محروم مافی غیرھا التکبیر“
 خارج صلوٰۃ میں جو چیزیں شامل ہوتی ہیں وہ مرموٰیہ و وثقیہ ہے تو تکبیر محمول ہے
 ”و محرم موضوع ہے و رصل کی حقیقت یہ ہے کہ اس کے ذریعہ دو متغیری لکھو م چیزوں کو جو
 اسی کے اعتبار سے ایک قرار دیا جاتا ہے، جیسے زید عام۔ زید و عام دونوں کا مفہوم متغیر ہے
 مگر وجود اسی کے اعتبار سے دونوں کو ایک قرار دیا کہ جو زید ہے وہی عام ہے ورجو عام ہے وہی
 زید ہے، اس طرح تکبیر کا حمل تحریم پر ہو تو معلوم ہو کہ یہ مفہوم کے اعتبار سے متغیر ہیں۔
 پس تکبیر تحریمہ شرط صلوٰۃ ہے، شرط صلوٰۃ و رکن صلوٰۃ نہیں۔

تکبیر تحریمہ کے شرط صلوٰۃ یا رکن صلوٰۃ کا فرق

تکبیر کے جز خارج یا جزء، اصل ہونے کا فرق اس وقت ظاہر ہوگا جب تکبیر شروع

کی، درحالیکہ ایک، امن پر نبی ست آئی ہوئی تھی، اس صورت میں جس وقت اس نے، کبر کی رکوع کیا تو اس سے پہلے ہی قنچی وغیرہ سے اس پہلے کو کاٹ لیا تو امام، عظیم کے نزدیک، غلط نماز درست ہے، کیونکہ وہ رکوع کے فوراً بعد نماز میں، غلط ہو ہے، اس سے پہلے نہیں۔

دوسرے مسئلہ اور امام شافعی کے نزدیک اس صورت مذکور میں نماز درست نہیں ہونی، کیونکہ تکبیر ان کے نزدیک فرض و رکن ہے، اس لئے گویا ایک فرض کی، نیکی نجاست کی حالت میں ہونی جس سے نماز نہیں ہوتی۔

تیسری بحث: افتتاح صلوٰۃ کے لئے لفظ اللہ اکبر کا حکم

اس میں یہ ہے کہ افتتاح صلوٰۃ کے لئے لفظ اللہ اکبر کہنا ہی ضروری ہے یا کوئی دوسرا لفظ بھی گناہت درست ہے۔

اس بارے میں امام مالک کے نزدیک تو اللہ اکبر کہنا ہی ضروری ہے جبکہ یہ ہے کہ تحریمہا التکبیر کے غرض حدیث میں آئے ہیں ورتکبیرتہ کبرتہ ہی کو کہا جاتا ہے۔

امام شافعی کا قول امام شافعی فرماتے ہیں کہ اللہ اکبر و اللہ الاکبر تو صحیح

ہیں، اس کے علاوہ صحیح نہیں، اللہ اکبر تو اس لئے کہ وہ منقول ہے و اللہ الاکبر

اس لئے صحیح ہے کہ یہ مقدم میں واقع ہے و مقدم میں کے اعتبار سے زیادہ بلند ہے

کیونکہ مبتدأ و خبر جب، دونوں معرفہ ہوں اس وقت خبر کو معرفہ یا مبتدأ یا ناقصہ کا

فائدہ دیتا ہے۔

امام ابو یوسف کا قول امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اللہ اکبر، اللہ الاکبر،

اللہ کبیر، اللہ اکبیر، دونوں اشعار کے، یہ افتتاح صلوٰۃ صحیح ہے کیونکہ کبر، اسم

تفصیل ہے۔ ورتکبیر صفت ہے و اسم تفصیل و صفت دونوں میں مبالغہ ہوتا ہے اور

دونوں صفات مذ میں بر ہیں۔

امام اعظم کا قول امام عظیم فرماتے ہیں کہ تکبیر کے معنی تقسیم کے ہیں تمام تقاریر میں سب میں تکبیر کی تقسیم نہ ہو ہے تو ہر س تقسیم سے فتناء صلوۃ جاری ہے جو عظمت خداوندی پر اس سے اس میں کوئی نیوی غرض یا ور کوئی عا، مذہب جو جیسے اللہ اعمر لی وغیرہ اس سے فتناء صلوۃ جاری نہیں ہے۔ مثلاً اللہ الرحمن، الرحمن اجل، الرحیم اعظم، الرحیم الکبیر وغیرہ۔

دلائل امام اعظم ابوحنیفہؒ

امام حنفیہ ور امام محمدؒ، میں قرآن کریم کی آیت ہے "وذكر اسم ربك فصلی" الآیہ تو یہاں ہم رب کا ذکر بے خاص حفظ تکبیر کا، نہیں کیا تو معوم ہو کہ اللہ کے اسماء حسنی میں سے جس سے بھی تحریر ہند کیا جائے، ہو جائے گا، دوسری، میں "وذكر فکبر" یہاں جمع مفسرین نے ہیں کہ "کبر" سے مراد حفظ اللہ اکبر نہیں بلکہ اس سے مراد "عظم" ہے۔ جیسے دوسری آیت میں ہے قوله تعالیٰ "ولما رأينه اكبره" الآیہ یہاں کبر سے عظم مر ہے۔ تیسری، میں بوکرری حکام قرآن میں فرماتے ہیں قوله تعالیٰ "ولله الاسماء الحسی فادعوه بها" الآیہ "ایماندعوا فله الاسماء الحسنی" الآیہ یہاں جو مصنف اسماء سے بڑے کا، رب سے میں فتناء صلوۃ کے وقت بدانا بھی شامل ہے۔ چوتھی، میں یہ ہے کہ مصنف ان بی شبہ میں مذکور ہے کہ "سئل ابو العالیہ ساء شیء کانت الانبیاء یفعلنون الصلوۃ قال بالتوحید والتسبیح والتهلیل" پانچویں، میں شعری فرماتے ہیں "ساء شیء من اسماء اللہ تعالیٰ استمتحت الصلوۃ فقد احراتک" چھٹی، میں امام برہم خانی فرماتے ہیں کہ

اذا هللت او سحت فقد اجرأتک“ احر حہ بدر الدس العینی تاویں ویل
 ما مرین نے بطور نظر و فقہ تدس پیش کیا ہے حدیث میں ہے ”اموت ان اقاتل
 الناس حتی یشہدوا ان لا الہ الا اللہ الع“ اب یہاں رکوئی عینہ یہ لحاظ نہ کران
 کے مثل یا تم معنی دوم سے لحاظ کرہے۔ مثلاً لا الہ الا الرحمن تو ہاں تحقق س کو مسلمان
 قرار دیا جائے گا، تو جب یہاں جو س دین ہے س میں معنی کا اعتبار کیا گیا، وہاں کا اعتبار
 نہیں کیا گیا تو نماز جو فرض ہے س میں بطریق وں چ رہوگا۔ (مرقاۃ)

حدیث سے استدلال کا جواب

- (۱) کتابہ سے مراد حفظ اللہ اکبر ہی نہیں صحیحہ تفصیل سے وہی گذر چکا۔
- (۲) کرمان یہاں ہے۔ س حدیث میں تکبیر سے مراد حفظ اللہ اکبر کہنا ہی ہے، پھر بھی
 یہ حدیث ہمارے خلاف نہیں کیونکہ س سے اللہ اکبر ہنے کی فرضیت س حدیث
 سے ثابت نہیں ہوتی، زیادہ سے زیادہ وجوب ثابت ہوتا ہے، کیونکہ یہ خبر و حد ہے،
 ظنی ثبوت ہے، میل ظنی مفید فرضیت نہیں ہوتی، مفید وجوب ہوسکتی ہے، تو
 تحریمہا التکبیر کے خبر و حد ہونے کی وجہ سے زیادہ سے زیادہ اللہ اکبر ہنے کا
 وجوب ثابت ہوگا س میں نزاع نہیں س کے تو ہم بھی قائل ہیں، ہمارے نزاع بالخصوص
 اللہ اکبر ہنے کی فرضیت میں ہے، وروہ حدیث سے ثابت نہیں۔
- حنفیہ نے فتوح صلوۃ کے وقت مطلقاً ذکر کو فرض قرار دیا ہے، لقولہ تعالیٰ ”ودکر
 اسم ربہ فصلی“ ورحمہم حفظ اللہ اکبر ہنے کو جب قرار دیا ہے، س حدیث کی وجہ سے
 ہر دلیل کو پنے مرتبہ پر رکھا ہے۔
- حنفیہ نے وقت فجر سے فرض و رست کے رمین وجوب کا مرتبہ ثابت کیا ہے، جو

دونوں کے ساتھ ایک مستقل مرتبہ ہے، دوسرے کے بھی اگرچہ وجوب کا مندرجہ ذیل ہے لیکن ان کے ہاں وجوب بمعنی فرضیت ہوتا ہے، کوئی لگ مرتبہ پیشیت نہیں۔ حنفیہ کے ہاں وجوب کا مرتبہ فرض اور سنت سے لگ مرتبہ پیشیت نہیں، حنفیہ کے ہاں وجوب کا مرتبہ فرض اور سنت سے لگ ہے، اس کی وجہ اس کے مرتب میں فرق رہنا ہے، جس وجہ کی دلیل ہوتی ہے، حنفیہ اس کو اپنے مقدم پر رکھتے ہیں، تفصیل اس کی یہ ہے کہ دلیل شرعی غلطی میں دو باتیں قابلِ ملاحظہ ہوتی ہیں، ایک ثبوت مدعی من شارع اور دلائل مدعی علیٰ المطلب یعنی مصوب پر، اس قسم کی ہے، ثبوت بھی قطعی ہوتا ہے، بھی ظنی جس بات کی قتل تو اتر کی حد تک پہنچی ہوئی ہو اس کو قطعی ثبوت کہا جاتا ہے۔ اور جس کی نقل شارع سے ہم تک تو تر سے نہ ہو اس کو ظنی ثبوت کہا جاتا ہے، ایسے ہی دلائل ظنی جس معنی پر دلائل مرتبی ہے، اس کی بھی دو حالتیں ہیں ایک یہ کہ اس میں کسی دوسرے معنی کا احتمال ناشی عن دلیل نہ ہو، اور ایک یہ کہ دوسرے معنی کا بھی احتمال ہے، پہلی حالت میں اس دلیل کو قطعی مداللت کہا جاتا ہے، دوسری حالت میں ظنی مداللت کہا جاتا ہے، اس طرح سے دلیل شرعی کی کل پر قسمیں بنتی ہیں۔

(۱) قطعی ثبوت قطعی مداللت۔

(۲) قطعی ثبوت ظنی مداللت۔

(۳) ظنی ثبوت قطعی مداللت۔

(۴) ظنی ثبوت ظنی مداللت۔

حنفیہ ان پر دو قسمیں، یوں کو اپنے اپنے مقدم اور مرتبہ پر رکھتے ہیں، پہلی قسم کی دلیل اگر مرتبہ اس سے فرضیت و اگر نہ ہو تو اس سے حرمت ثابت کرتے ہیں۔ دوسری و تیسری قسم کی دلیل سے وجوب یا حرمت تحریمہ ثابت کرتے ہیں، چوتھی قسم

کی دلیل سے سہیت و استحباب یا رہت ترمیم یہ ثابت کرتے ہیں، دوسری و تیسری قسم کی دلیل سے بھی وجوب ثابت ہوتا ہے، کبھی سنت مؤکدہ، نوافل میں سے یا کسی تخمین یہ اجتہاد کی کام ہے، مجتہد بھی تاکید کے زیادہ قریب، یہ وجوب کا فیصلہ کرتا ہے، جب تاکید کے زیادہ قریب نضر نہیں آتے تو سنت مؤکدہ نہایت ہیں، وجوب و سنت مؤکدہ قریب قریب ہی ہیں۔

وتحلیلہ التمسیم ای محمل، فی الصلوة حرملہ التکبیر التمسیم کہ نماز میں جو چیزیں تکبیر سے حرم ہو گئی تھیں سلام ان کو حال مردیتا ہے۔

ما متناعی ورمایا تکبیر ورمایا تکبیر سے زیدیہ سے فرض ہے ہی حدیث کی وجہ سے نہ جس طرح تحریمہا التکبیر میں تکبیر ورمایا تکبیر ورمایا تکبیر میں طہور میں طہور فرض ہے ہی طرح میں میں تسیم فرض ہوگا۔ مگر ما عظم کے نزاع، یک تسیم واجب ہے۔ فرض نہیں۔

امام شافعی کے قول کا جواب ما عظم ما متناعی کو جو ب دیتے ہیں کہ بادشاہ کے ہاتھ وزیر بھی بیٹھ جاتے ہیں ورمایا تکبیر کے ہاتھ چپری بھی ہاتھ ہو جاتا ہے ضروری نہیں کہ بادشاہ کے ہاتھ بادشاہ ورمایا تکبیر کے ہاتھ سر، رہی ہوں، ہی صرح یہ بھی ضروری نہیں کہ فرض کے ہاتھ فرض ہی کا یہاں ہو جائے یہ ہوتا ہے کہ ایک فرض کا ایک جہد میں ورمایا تکبیر کا دوسرے جہد میں نہ رہو۔

نیز فرضیت کے ثبوت کے لئے فرض کا قطعی مدللہ، قطعی ثبوت ہونا ضروری ہے، اور اخبار آحاد، یہ ظنی ثبوت ہیں قطعی ثبوت نہیں ہیں، اس حدیث سے وجوب ثابت ہو گا نہ فرض۔ بیسارہ اس کی تنصیل و پر گندرجی ہے۔

تشریح قیاس ریح کو کہا جاتا ہے اس میں آواز نہ ہو۔

۱۔ جب کسی کی چھسکی نکل جائے تو اس کو وضو کرنا پڑے۔

اعتراض یہی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جب تک ریح کی آواز نہ سنی جائے یا

اس کی ہڈی نہ آئے تو اس سے وضو نہیں دیتا اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بغیر آواز کی ریح سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

جواب ریح کے نکلنے کا یقین ہونا ضروری ہے، ریح کی چھسکی نکلنے کا یقین

ہو جائے تو وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

خروج ریح اور دیر میں صحبت میں ربط

ولات تو نسب فی حجازہب یعنی تم عورتوں کے پچھلے حصے

یعنی دیر میں وٹلی نہ کرو، یہاں تک شہاں ہوتا ہے۔

اشکال یہ ہے کہ حدیث شریف میں پہلے چھسکی کا تذکرہ ہے اور پھر دیر میں مجامعت

کرنے سے منع کیا ہے، دو لگ لگ حکم ہیں، دونوں میں کوئی ربط نہیں ہے، ہند دونوں کو بغیر ربط کیوں فرمایا ہے؟

جواب دونوں جہموں میں ربط اور قصہ موجود ہے اس طریقہ پر کہ دونوں کا

تعلق دیر سے ہے، جب بندہ تعان نے اس بیت کو مومن بندہ کے سے چار نہیں قرأ و رویا و

اس کی وجہ سے اس کو اپنے قرب سے روک دیا تو دیر میں وٹلی کرنے سے بد رجبہ اولی بندہ اللہ

تعالیٰ کے قرب سے روک دیا جائے گا، چونکہ وہ تو بہت بڑا گناہ بہت سخت غلطی ہے اس سے "ان

اللہ یحب التواہب و یحب المتطہرین" کو جہد متہ ضہ قرأ و رویا ہے۔ "نساء کم

حرث لکم فاتوا حرثکم" و "فأتوہن من حیث امرکم اللہ" مفتر و مفتر کے

درمیان۔ (التعلیق الصبیح ۱۸۴، ۱، لطیفی ۲۳۲)

نیز قاعدہ ہے کہ ”الشیء بد کر بالشیء“ [یک چیز، دوسری چیز سے فزری ہاتی ہے۔] یسے ہی دنی سے اسی کی طرف بھی ذہن متغل ہو جاتا ہے۔ اس دنی ہے، ثانی، اعلی اس نے اس کو تر رویا گیا۔

نوم ناقض وضو ہے یا نہیں؟

﴿۲۹۳﴾ وَغُنْ مُعَذِّبَةٌ لِّلَّذِينَ هُمْ رَمَوْا حُرُومَ اللَّهِ
مِثْلَ حُرْمَةِ اللَّهِ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۚ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ
لَآ كَانُوا يَمْسُكُونَ إِلَهُهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ حَسْبُهُ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ وَاللَّهُ يَخْتَارُ ۚ

حوالہ دارمی ۱۹۸، ۱۹۹، ۱، مقدمہ باب الوضوء من الصوم،

حدیث نمبر ۷۲۲۔

حل لغات وکاء ٹیک، یہاں بندھن مرد ہے، امستطلق البطل، پیت چلنا،

دست آنا۔

ترجمہ حضرت معویہ بن یزید بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا آنکھیں سرین کا بندھن ہیں، جب آنکھ سو جاتی ہے، بندھن کھل جاتا ہے۔

تشریح وکاء: تسمہ کو کہتے ہیں۔

۱۔ وکاء المصہ لوکاء ودرن ذہن وحصانہ کن سے تسمہ وٹہ کو بوجہ ساجے ناں اس کے اندر کی چیز نکلنے سے محفوظ ہو جائے، مصہ کے معنی ہے کہ میں اس دن صل سہ ہے اس کے بعد نا کو حذف، یونہی نے اس دن صل سہ سہاتی ہے ورتقمیم سہ سہاتی ہے۔

المسألة: سرین کو جتے ہیں۔

نوم ناقض وضو نہیں، بلکہ خروج رت ناقض وضو ہے مگر چونکہ یہ سبب ہے ورنہ ات نوم میں خروج رت کا مظنہ ہوتی جاتا ہے۔

ورثیت کا فائدہ ہے کہ جب علت مخفی ہو تو سبب پر حکم گایا جاتا ہے جیسے غر میں مشقت اصل ہے مگر چونکہ وہ مخفی ہے اس سے سفر کو ہی اس کے قائم مقدم رویا گیا ہے مشقت ہو یا نہ ہو، اس سے مسافر شرعی پر نماز قصر کا حکم گایا جائے گا۔

یسے ہی یہاں نوم کو خروج رت کے قائم مقدم کر کے اس پر حکم گایا جاتا ہے، جیسے خروج منی سبب ہے وجوب غسل کے تے ورنہ امر مخفی ہے ورنہ القضاء حتائین اس کے تے سبب ہے اس سے القضاء حتائین کو ہی سبب خروج منی کے قائم مقدم قرار دیا وجوب غسل کا حکم دیا جاتا ہے۔

مضبب یہ ہے کہ نشان جب بیدار رہتا ہے، خروج رت کو روکے رکھتا ہے، ورنہ جب غفلت کے ساتھ سو جاتا ہے، ورنہ مضبب جیسے ہو جاتے ہیں اس کا اختیار ختم ہو جاتا ہے، اور خروج رت کا مظنیہ غالب ہوتا ہے، سنے نوم کو ناقض وضو قرار دیا گیا ہے۔ (مرقاۃ ۳۴۰)

کون سی نیند ناقض وضوء ہے؟

﴿۲۹۴﴾ وَعَنْ عَبْدِ رَبِّهِ بْنِ كَعْبٍ أَنَّ رَجُلًا مِنْ رِجَالِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

جَلَسَ وَهُوَ نَائِمٌ وَكَانَ رَجُلًا مِنْ رِجَالِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَى عَنْهُ أَبُو حَنِيفَةَ

وَهُوَ مِنْ رِجَالِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَى عَنْهُ أَبُو حَنِيفَةَ وَهُوَ مِنْ رِجَالِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَمَهُ وَكَانَ مِنْ رِجَالِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَى عَنْهُ أَبُو حَنِيفَةَ وَهُوَ مِنْ رِجَالِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بِعَدْلِهِ وَهُوَ مِنْ رِجَالِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَى عَنْهُ أَبُو حَنِيفَةَ وَهُوَ مِنْ رِجَالِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فمن یستطوع حتی یرسہم۔

تنبیہ حقیقت یہاں دو حدیثیں ہیں، پہلی دونوں کو لگ لگنبہ و رز کرنا پابجے تھا، یمن چون کہ دوسری حدیث (حضرت انس رضی اللہ عنہوں) درحقیقت حضرت شامی انس نے اپنے تئوں پر تہوں کے طور پر پیش کی ہے۔ اس تہوں کو یک ہاتھ تل یا یا ہے، دیگر مقامات پر بھی یہ ہو ہے۔

حوالہ: (وعن علی) ابو داؤد ۱۲۷۱، باب فی الوضوء من السوم، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۰۳، (عن انس) اسوداؤد شریف ۱۲۶، باب الوضوء من السوم، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۰۰، نرمدی شریف ۱۲۴، باب ما جاء فی الوضوء من السوم، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۷۸

حل لغات یستطوع، استطاع، تہا رنا، کی پیر کے تہا، تحقیق تحقیق (ن ض) خفقا جھن، بنا، یاموں، نام فلان بوما (س) سوا۔

ترجمہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے رویت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا سرین کا بندھن، دونوں آنکھیں ہیں، جو شخص سوچے تو اس کو وضو کرنا پابجے۔ (بودود) شامی انس نے کہا ہے کہ یہ تہوں شخص کے تہا ہے جو بیٹھ ہو نہ ہو، یونہی حضرت انس رضی اللہ عنہ سے صحیح رویت ہے کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین عشاء کی نماز کا تہا ریا کرتے تھے، یہاں تک ان کے سر جھک جاتے تھے، پھر وہ نماز پڑھتے تھے، دروضو نہیں کرتے تھے، حضرت انس رضی اللہ عنہ کی اس رویت کو بواؤ و تہا کی نے نقل کیا ہے، مگر تہا کی رویت میں یستطوع العشاء حتی تحقیق راسہم کے بجائے ینامون کے غلط ہیں۔

تشریح اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ بیٹھ رہنا تہا وضو نہیں تو اس

کو مستثنیٰ کر دیا جائے گا کہ نوم ناقض وضو ہے مگر بیٹھ کر نہیں، یہاں سے دہندہ ہب نکلتے ہیں۔

اختلاف مذاہب

مسئلہ نوم میں صائم کے آنکھ مذہب ہیں۔

(۱) پہلا مذہب یہ ہے کہ نوم کسی بھی حال میں ناقض وضو نہیں یہ بومہ سی شہری، حمید بن المسیب، یونکر، حمید، ابن حنبلہ اور شعبہ کا مذہب ہے۔

(۲) دوسرا مذہب یہ ہے کہ نوم ہر حال میں ناقض وضو ہے، اس کے قائل حسن بصری، امام مزنی اور یحییٰ بن سہام بن سعدم ورتق بن ریحان ہیں اور یہی امام شافعی کا بھی ایک غرض مشہور قول ہے۔

(۳) تیسرا مذہب یہ ہے کہ نوم کثیر ہر حال میں ناقض وضو ہے ورنوم قلیل کی بھی حال میں ناقض وضو نہیں یہ مذہب امام زہری، ربیعہ وزعی، امام مالک کا ہے۔ اور امام احمد کی ایک روایت بھی یہی ہے۔

(۴) چوتھا مذہب یہ ہے کہ جب آدمی نماز کی کسی حیثیت پر سو جائے جیسے رکوع یا جہد کی حالت میں یا قعدہ و قیام کی حالت میں تو وہ نوم ناقض وضو نہیں خواہ وہ غیولہ و غلہ صلوٰۃ ہو یا خارج صلوٰۃ ہو اور اگر پہلو پر یاٹ رسوگیا یا چت یاٹ رسوگیا تو وہ نوم ناقض وضو ہے، یہ مذہب امام عظیمہ یوحنفہ وروانہ بصری کا ہے۔ اور امام شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے۔

(۵) پانچواں مذہب یہ ہے کہ صرف رکوع و جہد کی حالت میں جو نیند آئے وہ ناقض وضو ہے یہ روایت امام احمد بن حنبلہ سے اسناد کی ہے۔

(۶) اور چھٹا مذہب یہ ہے کہ صرف وہ نوم ناقض وضو ہے جو بھی لت جہد ہو یہ روایت

بھی، ہام حمدی ہے۔

(۷) ہاتھوں مذہب یہ ہے کہ وہ نوم جو، خل صدقہ ہو کسی بھی حال میں ناقض وضو نہیں
ور جو نوم خارج صدقہ ہو وہ نوم ہر حال میں ناقض وضو ہے، یہ ہام شافعی میں لڑمہ کا
ضعیف قوی ہے۔

(۸) آٹھوں مذہب یہ ہے کہ جب آدمی بیٹھ روئے ور متعدد زمین سے لگی رہے تو وہ
نوم ناقض وضو نہیں ور متعدد زمین سے لگ ہوگی تو ہر حال میں وضو ٹوٹ جائے گا
خو، وہ نوم قلیل ہو یا کثیر، خل صدقہ ہو یا خارج صدقہ، نیز اس پر سب کا اتفاق ہے کہ
حقن کا زوں بنوں و غشی کے خارج ہو یا شرب ور نیند کے نشہ سے ہو یا بھنگ ور
دو کے نشہ سے ہو خو، وہ قلیل ہو یا کثیر متمکن لہ الحمد ہو یا غیر متمکن لہ الحمد وہ نوم ہر
حال میں ناقض وضو ہے۔ (ہذا لکھو، ۱۳۶)

نیز کب ناقض وضو ہے؟

۲۹۵ * وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رُمَيْحٍ سَمِعَهُ يَقُولُ سَمِعْتُ
مُسْلِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ سَمِعَ عَنِ ابْنِ مَسْرُوقٍ أَنَّهُ سَمِعَ
عَنِ ابْنِ مَسْرُوقٍ أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ سَمِعْتُ

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۴۷، ۱، باب فی الوضوء من النوم، حدیث

نمبر ۲۰۲، کتاب الطہارۃ، ترمذی شریف ۲۴، ۱، باب الوضوء من النوم،
کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۷۷۔

حل لغات: مضطجعاً اضطجع بیٹھا، پیچھا پر بیٹھا، سونا، معاصر، مفصل کی

جمع ہے جوڑ۔

ترجمہ حضرت بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا وضو اس شخص پر لازم ہے جو بیت رسول چمکے، اس وجہ سے کہ جس وقت آدمی بیٹا ہے تو اس کے جوڑا بھیے ہو جاتے ہیں۔

تشریح اس حدیث سے بھی یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ نوم ناقض وضو ہے، بین مطلق نوم ناقض وضو نہیں، بلکہ نوم غائب ناقض وضو ہے، ورنہ نوم غائب یہ ہے کہ اس میں مترخا مفصل ہو جائے، جب مترخا مفصل ہو جاتا ہے تو موطور پر خروج رت ہوتا ہے، اور جو چیز عاقلہ ثابت ہوتی ہے اس کو متیقن سمجھا جاتا ہے، ہذا ب مترخا مفصل کو خروج رت کے قیام مقام قرار دیا گیا ہے، ورنہ مترخا مفصل اس صورت میں ہوتا ہے جب چیت لیٹ سیر کی چیز کا سہارا ہو جائے۔ (مرقاۃ ۱۳۶۱)

پس یہ حدیث حنفی کی واضح دلیل ہے، و اس کی تائید دیگر روایات سے بھی ہوتی ہے، پہلی میں بن عباس رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے ”لا یحب الوضوء علی من نام حالسا او قائما او ساجدا حتی یضع جہہ“ ورمند احمد میں روایت ہے ”عن ابن عمر رضی اللہ عنہما علیہ السلام قل لیس علی من نام ساجدا وضوء حتی یسطع“

مس ذکر سے وضو کا ٹوٹنا

۲۹۶ * وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

عَنِ الْمَسْأَلَةِ فَقَالَ لَا يَحْتَاجُ إِلَى الْوُضُوءِ مَنْ نَامَ وَهُوَ سَاجِدٌ وَهُوَ يَسْطَعُ

وَبَدَأَ بِرُؤُوسِهِ وَنَامَ وَهُوَ سَاجِدٌ وَهُوَ يَسْطَعُ

الوضوء من مس الذکر، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۶۵، ابن ماجہ ۳۸،
(روایت ابوہریرہ) الشافعی فی الام، باب الوضوء من مس الذکر، کتاب
الطہارۃ، حدیث نمبر ۶۔

حل لغات بصغة، ٹکڑ، مس، (ن) مساً چھونا۔

ترجمہ حضرت طلق بن علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبیوں نے فرمایا کہ
روں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ریت کی گئی کہ آدمی وضو کرینے کے بعد اپنے عضو مخصوص کو
چھوئے تو کیا حکم ہے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عضو مخصوص بھی گوشت کا یک ٹکڑا
ہے۔ (بود و بد مذکور، ثانی) ورنہ منہ نے بھی ریت نقل کی ہے۔ شیخ امامی اس
نے فرمایا کہ یہ حدیث منسوخ ہے۔ کیونکہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ حضرت طلق بن علی کے
آنے کے بعد اسلام لائے ہیں، اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت یہ ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص اگر پناہ تھ اپنے عضو مخصوص پر
جائے درنحال یہ ہاتھ و عضو کے درمیان کوئی چیز حال نہ ہو تو اس کو وضو کرنا پڑے۔ (شافعی،
در تظنی) ورنہ ثانی نے اس سے یہ روایت نقل کی ہے، جس میں لیس بیسہ و بیسہا کے الفاظ
مذکور نہیں ہیں۔

تشریح شیخ محمدی سنہ فرماتے ہیں کہ طلق بن علی رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ہر رضی
اللہ عنہا کی حدیث سے منسوخ ہے کیونکہ اس کو ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے بھی بیان کیا ہے اور
طلق بن علی رضی اللہ عنہ تو پس چھ گئے تھے اس کے بعد ابوہریرہ رضی اللہ عنہ آئے اور
مسلمان ہوئے اس سے معلوم ہو کہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث مؤخر ہے ورنہ طلق ابن علی
رضی اللہ عنہ کی مقدم، ورموخر مقدم کے لئے ناخ بو سرتی ہے، اس سے یہ حدیث سے ہر رضی
اللہ عنہا کی حدیث سے منسوخ ہے۔

ما شافعی کے نزدیک مس ذرناقص وضو ہے نہ کا مستدر حضرت برہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے۔

ما عظم فرماتے ہیں مس ذرناقص وضو نہیں ورنہ کا مستدر طلق بن علی رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے۔

یہی حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے نہیں نے فرمایا کہ میں تاک و ر کے چھونے میں کوئی فرق نہیں کرتا کیونکہ ذر بھی تو جسم ہی کا ایک ٹکڑ ہے۔

سی طرح میر صحیحہ رضی اللہ عنہم کے آثار و قول موجود ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ”ما ابالی ایسا مسستہ او انھی“ ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ”ما ابالی ذکری مسست فی الصلوۃ او ادبی او انھی“ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ”اما هو بصعۃ مک مل انھی او نک“ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ”عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں“

طلق بن علی رضی اللہ عنہ روایت و ترجیح ہونا چاہئے۔

طلق بن علی رضی اللہ عنہ کی حدیث کے منسوخ ہونے کی وجوہ بیان کی وہ منسوخ ہونے کی دلیل نہیں بن سکتی کیونکہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سرچہ سوم بعد میں آئے ہیں مگر ہو سکتا ہے کہ وہ اس حدیث کو کسی ایسے شخص سے روایت کرتے ہوں جو سوم میں ان سے مقدم ہوں، جیسا کہ یہی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ و یدین و کی حدیث کو اس طور سے بیان کرتے ہیں کہ ”یہ وہاں موجود تھے، صلی علیہ وسلم ان سے پانچ سال پہلے کا واقعہ ہے، نیز ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ضعیف بھی ہے چونکہ اس میں ایک روئی نافی ہے، وہ باقی صحابہ ضعیف ہے، ہذا حدیث مانع نہیں بن سکتی۔“

منسوخ ہونے کا اصول

منسوخ ہونے کا ایک صوں یہ ہے۔ سخت حکم کو آسان حکم سے منسوخ کیا جاتا ہے۔
 ماشاء اللہ۔ جیسا کہ محدثین کا فرمان ”ما نسخ من اية او بسہادات بحیو صہا او
 منلہا“ یہاں نیز سے مراد سخت مسائل کو آسان مسائل سے منسوخ کرنا ہے، اس اصول سے
 بھی معذور ہوتا ہے۔ طلق بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کو ناخن مانا جائے اور بسرہ رضی
 اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث کو منسوخ چونکہ یہ حکم سخت ہے اور طلق بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی
 حدیث کا حکم آسان ہے۔

دوسری صوں بات یہ ہے کہ جو مسئلہ عورتوں سے متعلق ہوتا ہے اس میں عورتوں کی
 رویت کا اعتبار ہوتا ہے اور جو مسئلہ مردوں سے متعلق ہوتا ہے اس میں مردوں کا اعتبار ہوتا
 ہے، اس اعتبار سے بھی بسرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے مقدمہ میں طلق بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی
 رویت کو ترجیح ہونی چاہئے۔

حدیث طلق پر نقد اور اس کا جواب

حدیث طلق میں ایک روکی قیس بن طلح ہے جس کے بارے میں حضرت امام شافعی
 فرماتے ہیں ”قد سالنا عن قیس بن طلح فلم نجد من يعرفہ“
 ہماری طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ جن حضرات محدثین نے حدیث طلق کی تصحیح
 اور تحسین فرمائی ہے ان حضرات کو قیس بن طلح کے بارے میں معصومات حاصل ہوئی، اور اس
 عرف حجت ہوتا ہے اس لیے بعرف پر۔

بسرہ کی حدیث میں تاویلات

(۱) بسرہ رضی اللہ عنہا اور رویت کو انتخاب پر محمول مانا جائے کہ اس کے بعد وضو

مستحب ہے، ہند کوئی تعارض نہیں۔

(۲) دوسری صورت یہ ہے کہ بسرہ رضی اللہ عنہوں رویت وضو غوی پر محمول ہے۔ جیسے وضو قبل الطعام وبعدہ میں وضو کے غوی معنی ہاتھ دھونا مر۱ ہے، اسی طرح یہاں بھی ہاتھ دھونا مر۱ ہے۔

(۳) یک تیسری صورت یہ ہے کہ بسرہ رضی اللہ عنہوں حدیث میں کلمہ کنایہ پر محمول ہے، کہ مس ذر سے متنبی مرنا مر۱ ہے، بطور کنایہ۔ جیسے "اولاہستم النساء" میں بدست نہا سے جماع مر۱ ہے۔ اور چونکہ متنبی میں مس ذر ہوتا ہے اس لئے اس کو مس ذر سے تعبیر روایا کنایہ۔ کیونکہ الکسایۃ الملع من التصریح

(۴) یہ مس ذر سے مراد مس ذر بافت ہے جس کو ہا بافت فادہ ثبت ہیں اس کو ہم بھی ناقض وضو مانتے ہیں۔

(۵) اس حالت پر محمول ہے جب ذر سے ندی وغیرہ کا خروج ہو چاہے۔

بسرہ رضی اللہ عنہا کی روایت پر اشکال

بسرہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں مس عام ہے، خود یہ سے خودہ و رسی عضو سے، لہذا مطلق مس ذر سے بھی وضو ہونا پڑے، یعنی جب کہ ذر رن وغیرہ سے مس ہو جائے۔ حالانکہ کہ کوئی بھی اس کا قائل نہیں، اور یہ ممکن بھی نہیں چونکہ رن وغیرہ سے تو مس ہر وقت ہی ہوتا رہتا ہے۔

ہند طلق بن علی رضی اللہ عنہ رویت کو ہی ترجیح دیجئے کی پھر بسرہ رضی اللہ عنہا کی سند میں یک روی مروی ہے، جو وضو موجب حکم تھا، نیز اس نے یک شرطی کو بھیج کر اس حدیث کو سند وہ شرطی مجھوں ہے، اس سے بسرہ رضی اللہ عنہا کی رویت قائل استدلال نہیں۔

نیز طلق بن علی رضی اللہ عنہ کی روایت کی متعدد آثار صحیحہ پر مرصی اللہ عنہم سے تائید ہوتی ہے اس لئے اس کو ترجیح دی گئی۔

قیاس

پھر قیاس کا تجاضہ بھی یہی ہے کہ مس؛ سرنا قاض وضو نہ ہو چونکہ کسی نجاست پاخانہ پیشاب کا چھونا بھی ناقض وضو نہیں۔ خواہ نہان پنے پاخانہ، پیشاب کو چھوے تو وہ بھی ناقض وضو نہیں کہے جلی کے پاخانہ کو مس کرنا بھی ناقض وضو نہیں تو مس؛ رجو نخس بھی نہیں اس کا مس کرنا ایسے ناقض وضو ہو سکتا ہے۔ فقہ و اللہ تعالیٰ اعلم

تفصیل کے لئے مدحظہ ہو۔ التعلیق لصبیح ۱۸۵/۱۸۶-۱

الوضو من مس المرأة

۲۹۸ ﴿وَعَنِ ابْنِ مَرْجٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ نِسَاءً مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ كُنَّ يَمْسُكْنَ بِرِجْلَيْ رَجُلٍ يَمْسُكُهُنَّ مِنْ أَوَّلِ رِجْلَيْهِ حَتَّى يَذْهَبَ بِهِنَّ إِلَى الْحُكْمِ فَلَمَّا لَمْ يَكُنْ يَمَسُّهُنَّ أَقْبَضَهُنَّ عَلَى أُصْبُعَيْهِمَا ثُمَّ كَتَمَهُنَّ﴾

رواہ ابوداؤد شریف ۱۷۸، ۱۷۹، ترمذی شریف ۱۲۵، باب ترک الوضوء من القلة، کتاب الطهارة، حدیث نمبر ۸۶، نسائی شریف ۱۲۱، باب ترک الوضوء من القلة، کتاب الطهارة، حدیث نمبر ۱۳۹، ابن ماجہ شریف ۱۳۹،

حوالہ ابوداؤد شریف ۱۷۸، ۱۷۹، ترمذی شریف ۱۲۵، باب ترک الوضوء من القلة، کتاب الطهارة، حدیث نمبر ۸۶، نسائی شریف ۱۲۱، باب ترک الوضوء من القلة، کتاب الطهارة، حدیث نمبر ۱۳۹، ابن ماجہ شریف ۱۳۹،

باب الوضوء من القبلة، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۵۰۲۔

ترجمہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پٹی کی زوجہ مطہرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا بوسہ دیتے پھر نماز دافرما جاتے اور وضو نہیں کرتے۔ (بوہود، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ) ترمذی نے کہا کہ ہمارے علماء کے نزدیک عروہ کا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ور یہی برہیم تھی کا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرنا کسی طرح صحیح نہیں، نیز بوہود نے یہ کہا کہ یہ حدیث مرسل ہے اور برہیم تھی کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سماعت و روایت کا شرف حاصل نہیں ہے۔

تشریح حدیث شریفہ سے معلوم ہو کہ تقسیم مراۃ ناقض وضو نہیں پس ثابت ہو گیا کہ مس مراۃ بدرجہ دو ناقض وضو نہیں۔

مس مراۃ میں اختلاف

مس مراۃ ناقض وضو ہے یا نہیں؟ مختلف فیہ ہے۔ شافعیہ کے یہاں مطلقاً ناقض ہے، حنفیہ کے یہاں مطلقاً غیر ناقض ہے۔ مالکیہ حسبہ کے یہاں تنصیل ہے مس مراۃ شہوت کے ساتھ ہو تو ناقض ہے، ورنہ غیر ناقض۔

امام ترمذی کا اعتراض

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت جو حنفی قوی دلیل ہے اس پر امام ترمذی اعتراض فرما رہے ہیں۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی سند میں صحت نہیں کیونکہ اس کی سند میں عروہ ہیں اور معلوم نہیں کہ کون سے عروہ مراد ہیں ایک عروہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے بھانجے ہیں، عروہ بن ربیع رضی اللہ عنہ ہیں، ورا یک عروہ بن مزنی، اور عروہ مزنی اگر ہوں تو ان کا سماع حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے ثابت نہیں۔ لہذا

حدیث صحیح نہیں ورنہ بل حجت نہیں، اس سے کہ ”اذا احاء الاحتمال بطل الاستدلال“

احناف کی طرف سے جواب

حناف کی طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں مروہ سے مروہ بن زبیر ہی مروہ ہیں اور اس کے لئے ہمارے پاس چند قرآن موجود ہیں

- (۱) مسند احمد اور ابن ماجہ میں صرحاً مذکور ہے، ”عن مروہ بن زبیر رضی“
- (۲) مروہ بن زبیر حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے بھانجے اور خصوصی شاگرد تھے ورنہ کثیر روایات وہی روایت رستہ ہیں، لہذا یہاں وہی مروہ ہوں گے۔
- (۳) مروہ کے نام سے ابن الزبیر رضی اللہ عنہ ہی زیادہ مشہور ہیں، ورنہ قاعدہ ہے مشترک ناموں میں جو مشہور ہوتا ہے، مطلقاً ہونے سے وہی مروہ ہوتا ہے۔
- (۴) نفس حدیث میں یہاں ایک جملہ ہے جو مروہ بن زبیر ہی کہہ سکتے ہیں جیسا کہ بعض روایات میں ہے کہ مروہ نے کہا ”هل هى الاست فصحت“ اس قسم کی بات تکلفی جنبی سے نہیں ہوتی، رشتہ داروں میں ہوتی ہے۔

اہم تنبیہ

اس حدیث پر اس قسم کی دوسری حدیث پر منکرین حدیث یہ اعتراض کیا کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا یہ بتانا کہ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم نے پنی بیوی کا بوسہ یا خلاف حیا ہے، پھر حضرت مروہ کا یہ بوسہ ”هل هى الاست“ اس سے بھی زیادہ خلاف حیا ہے، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا و مروہ سے یہی بات مرزا نہیں ہو سکتی، ان کا دامن یقیناً اس سے پاک ہے، ورنہ یہ باتیں ان کی طرف مٹھی مارش کے تحت منسوب کر دی گئی ہیں، معلوم ہو حدیث صحیح طور پر محفوظ نہیں رہی، ورنہ اس وقت جو خیرہ ہمارے

ماننے ہے وہ انجکی رازش کا نتیجہ ہے۔

س مقرر غرض کا جو ب یہ ہے کہ حضرت ع شہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ونچے، ربہ کی با دیا
تیں، لیکن س کے ہاتھ ہاتھ نہیں مت تک مسائل پانی نے کی فکر بھی ہے، وریہ مسئلہ ایما
نے جس کا تعلق عورتوں کے ہاتھ ہے یہ مسائل صرف زوجہ مطہرات ہی مت تک پہنچا
سکتی ہیں، اگر یہ شرم کی وجہ سے یہ مسائل کو چھپاتیں تو مت ن مسائل کے تعلق جہالت
میں رزق، س سے نہیں نے اپنی طبیعت پر بوجھ س رور مجاہدہ رکے یہ مسائل بھی
مت تک پہنچے۔

ربایہ س کہ مروہ کے قول ”ہل ہی الا است“ کا مسئلہ کے ہاتھ یہ تعلق ہے؟ س
کا جو ب یہ ہے کہ حضرت ع شہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے تو بتایا تھا کہ حضور قدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی بیوی کی تقیید کی یمن دیا کی وجہ سے یہ نہیں بتایا کہ وہ بیوی
نور حضرت ع شہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہی تھیں یا کوئی وری م کے معوم ہونے کی دو
صورتیں ہوتی ہیں یک یہ کہ وہ واقعہ اپنے ہاتھ پیش آیا ہو و دوسری صورت یہ کہ کسی سے نہ
ہو، خاص ہے کہ پہلی صورت میں ثابت زیادہ ہوتا ہے، مروہ کو چونکہ س حدیث کو ہم، اختلافی
مسئلہ میں پیش رہا تھا س نے نہیں نے تحقیق کر لینا ضروری سمجھا کہ یہ واقعہ اپنی آپ بیتی
ہے یا دوسرے کا نہ ہو ہے، س سوں وجوب کے بعد ناظرین پر اس حدیث کی پختگی خوب
منشف ہوئی، س سے معوم ہو گیا کہ م لمومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا خود اپنی آپ بیتی نقل
فرما رہی ہیں۔ (شرف توضیح)

یہاں دوسری یک سند عن اسراہیم التیمی عن عائشہ سے روایت ہے س پر
بھی نہیں نے اعتراض کیا کہ یرہم تمہی کا، حضرت ع شہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے نہیں
ہے۔ لہذا حدیث منقطع ہوئی۔

حناف کی طرف سے جو یہ ہے صحیح سند ہے، عن ہریم لقیمی عن یحییٰ بن عمار
ابن ہزائمہ کی حدیث میں کوئی شک نہیں ہے، اور نہ نفس مسئلہ بالکل صحیح و راجح ہے کہ مس مراءۃ
ناقض وضو نہیں، اس لئے کہ جب تقسیم ناقض نہیں جس میں مس کے مقابلہ میں ثبوت کا مظنہ
زیادہ ہوتا ہے، تو مس مراءۃ بدرجہ وہ ناقض وضو نہیں۔

دیگر دلائل احناف

- (۱) حنف کی ایک دلیل تو یہی حدیث حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہے، جو
وہ مذکور ہوئی۔
- (۲) دوسری دلیل بخاری شریف میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث
ہے: ”لقد رأيته و رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي واما مصطحعة
بينه وبين القبلة فاذا اراد ان يسجد غمري فقبضت رحلي“
- (۳) تیسری دلیل بخاری شریف میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی
حدیث ہے: ”طلبت السبي صلى الله عليه وسلم ليلة فوحت يدي على
قدمه وهو ساجد“
- (۴) چوتھی دلیل بخاری و مسند شریف میں حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے
”انه عليه السلام كان يصلي وهو حامل امامة بنت ابي العاص الح“
- (۵) پانچویں دلیل حضرت مسلمہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے ’ امہ علیہ السلام
يقبل عند الصوم فلا يتوصاً ولا يتقص الصوم‘ رواه الترمذی
- (۶) سنی نے ترجمہ قائم کیا ہے ’ترک الوضوء من مس الرجل امرأه
من غير شهوة‘ اس میں نہیں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیثیں

مختلف ہندوں سے پیش کی ہیں، مضمون وہی ہے جو اوپر کی دو حدیثوں کا ہے۔

(نصب رآیہ ۱۷۵)

(۷) ابن عمرؓ نے پٹی کامل میں حضرت ابو مہذبؓ کی حدیث نقل کی ہے "قال

قلت يا رسول الله الرجل يتوضأ ثم يقبل الله وبلا عنها ابقص ذلك

وضوء؟ قال لا (نصب الرآیہ ۱۷۵) اس حدیث کی سند پر کلمہ صحیحاً ہے۔

(۸) حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ جس کی تخریج طبرانی نے معجم و جامع میں کی ہے، اس

کے الفاظ یہ ہیں "کان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل ثم يحرج

الى الصلوة ولا يحدث وضوءاً (بخاری)

(۹) ابن ہبان نے کتاب الحفاظ میں اس عریض حدیث کی تخریج کی ہے قال کان

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل ولا يعيد الوضوء" (نصب

رآیہ ۱۷۶) اس کی سند کے یک راوی غائب بن عبد اللہ العقلمیٰ پر کلمہ صحیحاً ہے۔

(۱۰) سنن ابن ماجہ میں جریر بن عمرو بن شعیب عن زینب السہمیہ عن عائشہ رضی اللہ عنہا

حدیث ہے۔ "فخطب یہ ہیں "ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ

ثم يقبل ويصلي ولا يتوضأ وربما فعله بي" (مسند ابن ماجہ ۳۸، باب

الوضوء من الصلوة) حافظ زبیلی نے اسکی سند کو جید کہا ہے۔ اس میں نہ ضعیف عن حروہ

ہے، ورنہ یہی بریم بھی ہیں۔ (نصب رآیہ ۱۷۳)

(۱۱) حقیق بن ربیعہ نے پٹی مسند میں بطریق ہشام بن حروہ عن بیہ عن عائشہ رضی

اللہ عنہا حدیث نقل کی ہے "ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلها وهو

صائم وكان ان القبلة لاتقص الوضوء ولا تعطر الصائم وقال يا

حمير ان في ديسا لسعة" (نصب رآیہ ۱۷۳)

(۱۲) مسند بزار میں بطریق عبد کریم جزری عن عطاء عن عائشہ رضی اللہ عنہا روایت

ہے "ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقبل بعض نسائه ثم یصلی ولا یتوضأ" (نصب ر یہ ۴۷) اس کے رجس کی توثیق حافظ زیلعی نے مسندین سے نقل کی ہے۔ حافظ عسقلانی "مدنیہ" میں فرماتے ہیں "رحالہ ثقات"

(الدرایہ ۶۱۶، صحافی آخر ابھادیۃ المحدثین الاولین)

(۱۳) حافظ زیلعی نے بخوارہ و قطنی یہ حدیث پر بطریق سے پیش کی ہے، جن کے بعض راویوں پر کلام بھی ہے۔

(۱۴) بود و دترمندی و ربیعہ بن ماجہ نے طریق عمش عن حبیب بن ابی ثابت عن عائشہ رضی اللہ عنہا اس حدیث کی تخریق کی گئی ہے "ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقبل بعض نسائه ثم یصلی ولا یتوضأ" (بود و دترمندی ۲۸، ربیعہ بن ماجہ ۳۸)

(۱۵) بود و دترمندی و ربیعہ بن ماجہ نے طریق عمش عن حبیب بن ابی ثابت عن عائشہ رضی اللہ عنہا اس حدیث کی تخریق کی ہے۔ (بود و دترمندی ۲۸، ربیعہ بن ماجہ ۳۸، ترمذی ۱۲۵) ان روایات سے صاف واضح ہو کہ مسمرۃ ناقض وضو نہیں ہے، ورنہ یہ بات یہ ہے کہ نقض وضو ہوتا ہے حروج السحابة من البدن سے۔ اور یہاں حروج السحابة نہیں ہے، ہند ناقض نہیں ہوگا۔

دلائل شوافع

(۱) فریقوں کی دلیل حدیث مرفوعہ سے باطل نہیں صرف قرآن ربیعہ کی ایک محتمل آیت ورد و یک صحابہ رضی اللہ عنہم کے اثر سے مستند پیش کرتے ہیں، آیت قوله تعالیٰ "اولا مستم النساء الحج" یہاں مستمتہ سے مس پر یہ مراد لیتے

ہیں، قرینہ ہے دوسری قرأت میں لمستم آیا ہے، ورس کے معنی مس ہا یہ کے ہیں۔ اور یہاں عدمتہ کے بعد عدمہ کی صورت میں تیمم کا حکم، یا گیا تو معلوم ہو کہ یہاں نقش وضو ہے۔

(۲) دوسری دلیل حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ثبوت ان القبلة من اللمس فتوصلوا امہا

(۳) تیسری دلیل حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا ثبوت من قبلہ الرجل امرأته الوصوء

(۴) چوتھی دلیل حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کا ثبوت قبلة الرجل امرأته وحسبها بيده من الملامسة ومن قبل امرأته وحسبها بيده فعليه الوصوء

جوابات از احناف

شواہد کے دلیل کے احناف کی طرف سے جوابات دیئے گئے ہیں۔ اس دلیل کا جواب یہ ہے کہ آیت میں عدمتہ سے جماع مراد ہے، مس ہا یہ مراد نہیں ہے اور اس کے لئے ہمارے پاس بہت دلیل موجود ہیں۔

(۱) رئیس المفسرین جبریل رحمۃ اللہ علیہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے یہی تفسیر کی، نیز کئی حضرات صحیحہ پر مرسومون اللہ تعالیٰ میں جمعین کی یہی رائے ہے۔

(۲) یہ فعل کا صیغہ ہے ورس کی خاصیت ہے جائزین سے کسی فعل کا واقع ہونا، اور یہاں جماع کی صورت میں ہو سکتا ہے۔

(۳) اس کے مرادف جتنے لغت میں ہیں ان کے معنوں جب مرأۃ ہوتی ہے تو باتفاق لغویین جماع مراد ہوتا ہے۔ اگرچہ اس کے اصل معنی دوسرے ہوں، جیسے لفظ وٹی اس

کے صل معنی رونما، ورجب س کا مفعول عورت ہو تو اس کے معنی جماع ہوتے ہیں، یا جیسے غلط مس س کے معنی ہاتھ سے چھونا، مگر ججب مفعول مرأۃ ہو تو معنی جماع ہوتے ہیں جیسے مس قبل ان تمسوهن الآیۃ، یہی طرح غلط مست یا مس کے معنی گرچہ ہاتھ سے چھونا ہو مگر یہاں مفعول نہ ہے لہذا جماع مر ہوگا۔

(۴) اگر س سے جماع مر دیا جائے تو حدیث کبر کے تحت تیمم کا جو ذکر آن کریم سے نکل جائے گا، ورنہ قرآن کریم یک م حکم سے خالی رہ جائے گا۔ نیز آیت یہ حال کے لئے عام ہو جائے گی، ثبوت شہوت ہو یا نہ ہو، لہذا یہ آیت کو جامع و عام قرار دینا وہ ہے۔ ہاں یہ کہنا کہ دوسری آیت میں مجر، کا صیغہ ہے جو مس باید پر اہلالت مرتا ہے، مگر یہ چلے ہیں کہ مرأۃ مفعول ہونے کی صورت میں یہ حال میں جماع مر دہوتا ہے جس کے نکل کر بیان رہے۔ لہذا آیت سرید سے شافع کا استدلال سنا صحیح نہیں۔ باقی جو آثار صحیحہ پیش آئے ہیں ان کے بارے میں ہم کہتے ہیں کہ حدیث مرفوعہ کے مقابلہ میں آثار سے استدلال سنا ٹھیک نہیں۔ بیان سے انتخاب مر دے وریقی قرین قیاس ہے تاکہ حدیث مرفوعہ کے ساتھ تعرض نہ ہو۔

قیاس

قیاس بھی س کو مستثنیٰ ہے کہ مس مرأۃ سے وضو نہیں دینا چاہیے کیونکہ عورتیں کوئی ناپاک چیز نہیں ہیں، بلکہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے تو فرمایا ہے ”ان النساء ریاحین“ [کہ عورتیں خوشبوئیں ہیں]

اگر آپ کہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے تو عورتوں کو شیطان کہا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ ہو، تو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا فرمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے،

یونہی آئیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جزا ہیں۔ پس حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا ارشاد حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ارشاد کے مقابلہ میں زیادہ قابل قبول ہوگا۔

دوسرے یہ کہ رُوحِ شیطان بھی ہیں تو شیطان کا چھونا بھی ناقضِ وضو نہیں جو اس وقت کہ
 سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ رہے تھے، شیطان آپ کو مارنے کے
 لئے ننگاں لیٹا آیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو پکڑا رستون سے باندھنے کا رد فرمایا تا کہ سچ
 کو پکڑے اس سے ٹھیکیں، مگر پھر خیال آیا کہ جنت پر خصوصیت سے حضرت سیدنا علیہ السلام کی
 حکومت تھی، اور انہوں نے دعا فرمادی تھی ”رب ھب لى ملکک لا ینبغى لاحد من بعدى
 الاية“ [مجھے یہی سلطنت بخشہ دے جو میرے بعد ور کسی کے لئے منسوب نہ ہو] (آسان
 ترجمہ) اس وجہ سے میں نے یہ نہیں کیا تو معلوم ہو کہ شیطان کا چھونا بھی ناقضِ وضو نہیں ہے۔
 اور پھر جب اسے خنزیر کا مس کرنا اور نکلے پاؤں وغیرہ کا مس کرنا ناقضِ وضو نہیں تو پھر مسِ مرأۃ
 کس طرح ناقض ہوگا۔ (تفصیل کیلئے مدحظہ ہو تعلق الصبح ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳)

تصلیۃ تفعیل سے نماز پڑھنا۔

ترجمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (بکری کے) شہ کا گوشت تناول فرمایا، پھر پناہ تھانٹ سے پونچھ لیا جو آپ کے نیچے بچھا ہوا تھا، اس کے بعد کھڑے ہوئے، پھر نماز پڑھی۔

تشریح عامہ چکی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اس بات پر بین دلیل ہے کہ آگ سے پکی ہوئی چیز کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا، نیز اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ کھانا کھانے کے بعد ہاتھوں کو نہ ہونے میں کوئی رہیت نہیں، بشرطیکہ اس کھانے وغیرہ کا اثر منہ پر چھنے سے ہی زائل ہو جائے۔ (مرقۃ ۳۴۳/۱)

گوشت کھانے کے بعد بغیر نئے وضو کے نماز

*** ۳۰۰ *** وَعَنْ مُسَدِّ بْنِ رَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ
سَعْدِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «مَنْ أَكَلَ مِنْ لَحْمٍ أَوْ شَرِبَ مِنْ خَمْرٍ
بَعْدَ صَلَاةٍ فَلْيَتَوَضَّأْ»

حوالہ مسند احمد ۶۳۱۷

ترجمہ حضرت مسدد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھنا ہوا بازو کا گوشت پیش کیا، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں سے تناول فرمایا، پھر نماز کے لئے کھڑے ہوئے، وضو نہیں فرمایا۔

تشریح اس حدیث شریف سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ ماست النار ناقض وضو نہیں۔

حافظ بن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی سند حسن وچھٹی ہے۔

(مرقۃ ۳۶۴/۱)

﴿الفصل الثالث﴾

گوشت کھانا ناقض وضو نہیں

﴿۳۰۱﴾ وَعَنْ حِمْزٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بَدَأَ بِمَاءٍ - رَوَاهُ مُسْلِمٌ

حوالہ مسلم شریف ۱۵۷/۱، باب مسح الوضوء مما مست النار،

کتاب الحیض، حدیث نمبر ۳۵۷۔

ترجمہ حضرت یوسف رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں قسم کھاتا ہوں کہ
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بکری کے ٹخن کا گوشت بھونتا تھا، اور آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے اس کو تناول فرمانے کے بعد نہ زچڑھی، اور وضو نہیں فرمایا۔

تشریح یہ حدیث بھی مما مست النار کے ناقض وضو نہ ہونے پر دلیل ہے۔

ایضاً

﴿۳۰۲﴾ وَعَنْهُ هَذَا حَدِيثٌ سَاهٍ عَنِ ابْنِ أَبِي حَتْمٍ
رَوَاهُ ابْنُ أَبِي حَتْمٍ فِي مَوْزُونِهِ ۵۰۰ وَفِي مَوْزُونِهِ ۵۰۰ وَفِي مَوْزُونِهِ ۵۰۰

یارسع ینہ قطعہ سہ فی عسرفی و سبی سرح رقیق و وسعہ سرح سم
 و سوسی سرح لاحد و وسعہ سرح لاحد ثم و سوسی سرح لاحد
 قطعہ سرح سہ ثمانیہ سرح سہ ثمانیہ سرح سہ ثمانیہ سرح سہ ثمانیہ
 و سوسی سرح سہ ثمانیہ سرح سہ ثمانیہ سرح سہ ثمانیہ سرح سہ ثمانیہ
 و سوسی سرح سہ ثمانیہ سرح سہ ثمانیہ سرح سہ ثمانیہ سرح سہ ثمانیہ
 و سوسی سرح سہ ثمانیہ سرح سہ ثمانیہ سرح سہ ثمانیہ سرح سہ ثمانیہ
 و سوسی سرح سہ ثمانیہ سرح سہ ثمانیہ سرح سہ ثمانیہ سرح سہ ثمانیہ
 و سوسی سرح سہ ثمانیہ سرح سہ ثمانیہ سرح سہ ثمانیہ سرح سہ ثمانیہ

حوالہ: مسند احمد ۶۳۹۴، سنن دارمی ۱۳۵، المقدمة باب

ما اکرم به النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی بركة طعامہ، حدیث نمبر ۴۴۔

حل لغات: ناولنی مرہے، مقامت سے، ناولہ الشیء دینا، ذراع ن

اذرع بازو، ہاتھ۔

ترجمہ: حضرت پورفع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ن کو یک دن یک بکری
 ہدیہ میں ملی تو انہوں نے اس کو ہانڈی میں رکھ دیا، حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے
 تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رش فرمایا پورفع ایہ کیا چیز ہے؟ تو انہوں نے عرض کیا یہ
 ایک بکری ہے، اے اللہ کے رسول ﷺ ایہ مجھ کو ہدیہ میں ملی ہے۔ اس کو میں نے ہانڈی میں رکھ
 کر پکایا ہے۔ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم نے رش فرمایا پورفع مجھ کو دست کا گوشت دینا،
 چنانچہ میں نے دست کا گوشت پیش کر دیا، پھر حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا و دست
 او تو میں نے دوسرے دست بھی پیش کر دیا۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا و دست او تو
 میں نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول ﷺ ایک بکری میں تو دو ہی دست ہوتے ہیں، تب اللہ
 کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے رش فرمایا اے پورفع اگر تمہارے ہاتھ نہ پڑتے تو جب تک تم

خاموش رہتے دست پر دست ایسے جاتے، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی طاب فرمایا، درمنہ دھویا اور انگلیوں کے پوروں کو دھویا، پھر ٹٹھے ورنماز پڑھنے کیسے تشریف لے گئے، سکے بعد پھر آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم برف کے ٹھہر تشریف لے گئے تو اس وقت ان کے یہاں بھند گوشت پیا تو اس کو تنوں فرمایا اور مسجد تشریف لے گئے، ورنماز پڑھی، اور پانی کو نہیں چھو۔ (حمد) دارمی نے اس روایت کو ابو عبد کی سند سے نقل کیا ہے، یحییٰ بن زید روایت میں ”تم دعاء الی احمرہ“ کے غلط موجود نہیں ہیں۔

تشریح اہدیت لہ: حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بدیہ دیا گیا یا ابو رافع رضی اللہ عنہ کو، پس حضرت ابو رافع نے اس کو بانڈی میں پکنے کیسے رکھ دیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے اور چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت مبارکہ بہ تکلف رہنے لگی تھی، اسلئے فرمایا ابو رافع ایسے بیان رہا ہے، نہیں نے جو بدیہ یا کمری کا گوشت بدیہ میں یا گیا ہے اس کو پکا رہا ہوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک بازو نکال روید و معلوم ہو، کہ پکی پکا کھانا بھی سنت ہے، طاب ستم اس پر عمل رست ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسرے بازو طاب فرمایا تو وہ بدیہ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بازو طاب فرمایا (پ ابو رافع کو چھو دکھانا پاہر ہے تھے) مگر ابو رافع بھوں گئے اور کہا حضرت جی ہری کے دوہی تو بازو ہوتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”رتم خاموش رہتے ورنکا تے رہتے تو ذرا عذر دے گئے رہتے بخیر معجزہ، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں داخل ہوئے اور نماز پڑھی اور پانی کو چھو تک نہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ نہ ہاتھوں کو دھویا ورنہ کلی فرامی، بیان جواز کے لئے یہ فرمایا تاکہ معلوم ہو جائے کہ کھانے کے بعد ہاتھ دھونا کلی کرنا بھی سنت ہے لازم نہیں، نیز حدیث پاک سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ ما صلت السارنا قضا وضو نہیں۔

قولہ ثم قال یونسی لدرجہ لآخر حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم دست کا گوشت پسند فرماتے تھے، چونکہ وہ بہت پکا چھکا ہوتا ہے، آسانی سے گلجاتا ہے، زور و ہضم

ہوتا ہے، معدہ پر بھی بار نہیں ہوتا، دس دو ماغ کو قوت بخشتا ہے، تاکہ ذریعہ سے بدن کو تقویت ملے اور پھر اپنے مومن تھن شانہ کی عبادت بخوبی کرنے میں مدگار ثابت ہو، نیز سنے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سر بارہ طلب کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے حضور میں مستغرق تھے، سنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دس دو ماغ میں یہ بات نہیں آئی کہ بھری میں دوسری بار وہ ہوتے ہیں، چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دس میں اپنے مولیٰ کے ساتھ وہ گزرا نہیں تھا۔ (مرقاۃ ۳۴۴: ۱)

وہ اس کمال توجہ و رکوع سے حق تعالیٰ شانہ ذرا ع پر ذرا ع اپنی کمال قدرت سے پیدا فرماتے رہتے، حضرت یوسف رضی اللہ عنہ کے کلام سے اس کمال توجہ میں فرق آگیا اس سے وہ سادہ ختم ہوا ہے

فوائد (۱) حدیث شریف میں اس کی اصل بھی موجود ہے کہ طلب کو اپنے شیخ کے حکم کی تعمیل پر چون و چرا کرنا پڑے جب تک کہ خلاف شرع چیز کا حکم نہ دے ورنہ باوجود چون و چرا کرنا رکعت سے محرومی کا ذریعہ ہوتا ہے۔

(۲) حدیث شریف سے یہ بھی معلوم ہو کہ کھانے کے بعد بھی پورے ہاتھ دھونے کے بجائے صرف انگلیوں و رپوروں کے دھونے پر کف کرنا بھی درست ہے۔

(۳) اس سے معلوم ہو کہ گھروں میں بے تکلف ہو کر رہنا پڑے، اور اپنے خدامت خود کسی چیز کے جذب کرنے میں بھی کوئی مضائقہ نہیں کہ اس سے خدام کو خوش ہوتی ہے، اور ان کا حوصلہ بلند ہوتا ہے۔

گوشت کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا

۳۰۳ * وَعَنْ سَمِيعِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ

عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ زَيْدٍ عَنْ سَمِيعِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ

فَقُلْتُ لِهَذَا الصُّغَمِ "يَكُونُ لَا يَوْمًا وَلَا لَيْلًا" حُذِّبَ بَعْدَ يَوْمٍ ۝ ۵۰۰ ۝

۵۰۰ حدیث (رواہ حماد)

حوالہ مستد احمد ۳۰۰ |

ترجمہ: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں ابی اور ابو طلحہ رضی اللہ عنہ بیٹھے ہوئے تھے، کچھ ہم نے گوشت روٹی کھیا، اس کے بعد میں نے وضو کیلئے پانی منگوایا، ابی اور ابو طلحہ نے کہا آپ وضو کیوں کر رہے ہیں؟ میں نے کہا میں نے کھانے کی وجہ سے جو ہم نے بھی کھیا، ان دونوں نے کہا یہ پانی چیزوں کو کھانے سے وضو رت ہو؟ ان چیزوں کے کھانے کے بعد انہوں نے بھی وضو نہیں کیا جو تم سے بہتہ میں جتنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم۔

تشریح اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ مامست النار ناقض وضو نہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات پر کہ مامست النار سے وضو نہ کرنے کی نہیں تھی۔

فائدہ حدیث پاک سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر کسی کو غلط کام رت ہوے دیکھتو اس کو ٹوک دینا اور تنبیہ کر دینا چاہئے، نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ جس کو وہاں سے اس کو حقیقت معلوم ہونے پر اس کو قبول کر لینا چاہئے، کسی قسم کی کوئی ناگوری یا دلیل و حجت نہیں کرنا چاہئے، دلیل حق کی شان یہی ہوتی ہے۔

مامست النار سے وضو میں اختلاف

تذکرہ میں صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین اور حضرات تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ میں اس مسئلہ میں اختلاف تھا کہ بعض حضرات جیسے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، زید بن ثابت رضی اللہ عنہ، عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ، عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ، امام زہری، حسن بصری وغیرہ مامست النار سے وضو کے قائل تھے، ور دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جیسے خندفہ، شداد بن مسعود، ابن عباس رضی اللہ عنہم اجمعین وغیرہ ناقض وضو ہونے کے قائل نہیں تھے، لیکن بعد میں سب کا اتفاق ہو گیا کہ مامست النار ناقض وضو نہیں، جو حضرات ناقض وضو ہونے کے

تاکل تھے جن کے سامنے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث "وضوء امامت النار" وغیرہ حدیث تھیں جن میں امامت النار سے وضوء کا حکم فرمایا گیا ہے۔

جوابات

۱۔ حدیث کے متن میں امامت النار سے وضوء کا حکم ہے مختلف جوابات دئے گئے ہیں۔

(۱) وہ حدیث منسوخ ہیں ورنہ روایت میں امامت النار سے وضوء نہ رہا نہ ہو رہا ہے وہ اس کے ساتھ ساتھ ہیں، حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے، "وکان احمر الامرین من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترک الوضوء امامت النار" کما فی ابی داؤد

(۲) دوسرے جواب یہ ہے کہ یہاں وضوء سے وضوء علی مر نہیں بلکہ وضوء غوی مر ہے یعنی ہاتھ دھونا، کئی روایت وغیرہ جیسے ترمذی وغیرہ میں ہے سرکۃ الطعام الوضوء قلند والوضوء بعدہ

(۳) وضوء علی مر دہ ہے مگر سحاب پر محسوس ہے، کیونکہ آگ منہ غضب غدی وغیرہ ہے نیز شیطان کا کہہ ہے امامت النار کے کھانے سے اس کے اثرات بھی پہنچ آتے ہیں اس لئے اثرات کو ختم کرنے کیلئے بطور سحاب وضوء کا حکم دیا گیا۔

(۴) امامت النار کے متعلق سے انسان کے اندر جو ملکیت تھی وہ ختم ہو جاتی ہے اور حیوانیت آ جاتی ہے، یعنی حیوانیت کا غلبہ ہو جاتا ہے، اور ملکیت مغلوب ہو جاتی ہے، اس لئے وضوء کا حکم بطور سحاب دیا گیا تاکہ حیوانیت ختم ہو اور ملکیت انسانی فطرت پیدا ہو جائے۔

(۵) حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ مر و جوبلی ہی ہے مگر یہ حکم جو مر سے نہیں بلکہ خواہش کیلئے ہے۔ اور بھی جوابات دئے گئے ہیں۔ تفصیل کیلئے مدظلہ ہو۔ (مرقاۃ ۳۴۴)

۳۴۵/۱، مدر المنصور ۳۴۴ (۱) مع مقربان ربیش بود حیرانی

فائدہ۔ معذور ہو تو ص کا درجہ بڑھتا ہے، ن کی ذمہ داری بھی بڑھتی ہے۔

مس مرآة کا حکم

﴿ ۳۰۴ ﴾ وَعَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يَقُولُ قُلَّةُ الرَّجُلِ امْرَأَتُهُ وَجَسَدُهَا بَيْنَهُ مِنَ الْمَلَامَةِ وَقُلَّ امْرَأَتُهُ أَوْ جَسَدُهَا بَيْنَهُ فَعَلِيَ الْوُضُوءَ (رواه مالك والشافعي)

حوالہ: موطا امام مالک ۱۵۰، باب الوضوء من قلة الرجل امرأته، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۶۴، ترتیب مسند لامام الشافعی، باب فی نواقض الوضوء، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۸۶۔

ترجمہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ وہ یہ رت تھے کہ مرد کا اپنی عورت کا پورے لپٹا، یا اس کا پنے ہاتھ سے چھونا، یہ بھی مرد مرے ہے، ورجس شخص نے اپنی عورت کا پورے لپٹا، یا اس کو ہاتھ سے چھویا، تو اس پر وضوء واجب ہے۔

ایضاً

﴿ ۳۰۵ ﴾ وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يَقُولُ مِنْ قُلَّةِ الرَّجُلِ امْرَأَتُهُ الْوُضُوءَ (رواه مالك)

حوالہ: موطا امام مالک ۱۵۰، باب الوضوء من قلة الرجل امرأته، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۶۵۔

ترجمہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ کہتے تھے مرد کا اپنی

حورت کا پورے سے وضو، زمرہ ہوتا ہے۔

تشریح۔ یہ وہ حدیثیں ہیں جو تقبیلِ مرأتہ کے ناقض وضو ہونے پر دلالت کرتی ہیں مگر خیر سے یہ مرفوع نہیں مقطوع ہیں۔

ہاں کوشش ہے کہ یہ حدیثیں صحیح ہیں کیونکہ ان کا مذہب یہی ہے۔

بن مسعود بھی فرماتے ہیں کہ تقبیلِ مرأتہ ناقض وضو ہے، یہ بخود ان کا قہر ورنہ کا اپنا اجتہاد ہے، یہ وضو سے معنی غوی مردہوں کے ہاتھ دھونا کلی سرمایہ یہ سحاب پر جموں ہوگا۔

ایضاً

۳۰۶ * وَعَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ إِنْ الْفُتْلَةَ مِنَ اللَّمَسِ فَتَوَضَّأُوا مِنْهَا۔

حوالہ۔ سر دار قطنی ۱۴۴، باب صمۃ مایقص الوضوء وما ورد

فی الملامسة والقبلة، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۷۔

ترجمہ۔ حضرت بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب

رضی اللہ عنہ نے فرمایا جو ریمانہ دست میں داخل ہے، پس اس کے بعد وضو کیا کرو۔

قوله۔ ب۔ لفظة من۔ لیس فی توضوء و منہ۔ یہ تین

روایتیں ہیں جو تقبیلِ مرأتہ و لمسِ مرأتہ کے ناقض وضو ہونے پر دلالت کرتی ہیں، لیکن جاننا

پا ہے کہ یہ تمام روایات موقوف ہیں نہ صحیحہ پر جو جس سے نقض وضو کے قائل ہیں یہ روایات

مرفوعہ کے حکم میں نہیں ہیں اس سے کہ نہ میں بخود ان کی رائے کو دخل ہو سکتا ہے، در س بات

کا بھی تمہاں ہے کہ یہ ان کے قوی حقیط کی وجہ سے سحاب پر جموں ہوں۔

ورو هم الد ر قطنی، قطنی مام عظم کے تحت ترین دشمن ہیں جنہوں نے آپ پر مہر جیبہ ہونے کی تہمت لگائی ہے۔ ورو قطنی نے اس حدیث کو بیان کر کے کوئی احسان نہیں کیا بلکہ ان کا مقصد یہ بتانا ہے کہ عمر بن عبد العزیز نے تو حمید بن زید سے نہ سنا اور نہ ان کو دیکھا لہذا حدیث منقطع ہوگئی، ورو اس کی سند میں یزید بن خالد و یزید بن محمد دونوں مجہول ہیں، لہذا حدیث قابل تہدیس نہیں اس سے پہلے اپنی موفقت میں حدیث مقطوعہ بیان کی تھی اس پر سے تو خاموشی سے گزر گئے وریہاں بحث چھیڑ دی۔

ہم کہتے ہیں کہ مجہول کی دو قسمیں ہیں (۱) مجہول خاص (۲) مجہول اسم

یہ دونوں حضرات مام نزدیکی کے رواقہ میں سے ہیں وریہاں بہت سے ثقہ حضرات ان سے حدیث روایت کرتے ہیں، لہذا جہاں متقم ہوگئی، وریہاں حضرت حماد بن عبد العزیز بھی ایسے شخص ہیں جن کی عدالت پر مت کا اتفاق ہے، وہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کسی غلط بات کی نسبت نہیں کر سکتے۔ وریہاں مام نزدیکی نے اس حدیث کو صحیح سند کے ساتھ یزید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے۔ کافی کامل بن سہی لہذا کوئی شک باقی نہیں رہتا۔

خارج من غیر السبیلین کی تفصیل

مام شامی، ورو مالک و سحاق کے نزدیک خارج من غیر السبیلین ناقض وضو نہیں ہے، خود بخود یا پھپھ وغیرہ ہوتی کہ مام مالک کے نزدیک غیر معتد بطور پر سبیلین سے کوئی نجس چیز کا ٹھکانا بھی ناقض وضو نہیں جیسے مام ستاح۔

مام بخاری و حماد کے نزدیک کل ماحرج من البدن مطلقاً ناقض وضو ہے، خود سبیلین سے ہو یا غیر سبیلین سے ہو، معتد ہو یا غیر معتد ہو، ہتہ مام احمدی میں یہ قیہ لگاتے ہیں کہ فاحش ہو۔

دلائل شوافع

پہلی دلیل فریق وں دیل پیش رتے ہیں حضرت چہرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث جس کو امام بخاری نے تعلیقاً و ردوداً نے موصوفاً تخریق کی ہے۔ غزوہ ذات رقائق میں حضور قدس سلی اللہ علیہ وسلم نے پہرہ دینے کے لئے وصی بی، ایک نصاری ورا یک مہاجر کو مقرر کیا تھا۔ تو نصاری سو گئے ورمہاجر نماز پڑھنے لگے، تے میں یک مشرک نے ان پر تین تیر مارے جس سے بدن سے خون نکلا شروع ہوا، یان وہ نماز پڑھتے رہے تو خون نصاری سبلی کے نیچے چلا گیا کسی سے وہ جاگ گئے تو ار خون ناقض وضو ہوتا تو فوراً نماز چھوڑ دیتے۔

دوسری دلیل: در تظنی میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے: "احتجم المپی صلی اللہ علیہ وسلم فصلی ولم یتوصاً"

تیسری دلیل: مؤوط امام مالک میں مسور بن مخزوم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: "انہ دخل علی عمر رضی اللہ عنہ فی اللیلة التي طعن فیہا فصلی وحوحه يستعبد دما" ار خون ناقض وضو ہوتا تو اس کے ہاتھ نماز کیسے پڑھی، اور اس وقت بہت حضرت صحابہ رضی اللہ عنہم بھی مانے تھے، کسی نے نہیں کی، تو گویا جماع صحابہ رضی اللہ عنہم بویہ عدم نقض پر۔

دلائل احناف

امام حنفیہ و امام احمد کی بہت سی دلائل ہیں۔

پہلی دلیل تو حدیث لایب ہے "الوضوء من کل دم سائل" الحدیث۔ سب

سے نام و قوی دلیل بخاری شریف میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے کہ ”جاءت فاطمة بنت ابی حمیش الی السی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت انی امرۃ استخاص فلا اطهر افادع الصلوة قال لا اما ذلک دم عرق تم توصی لكل صلوة“ الحدیث تو یہاں دم عرق پر وضو کا حکم دیا تو معذور ہوئے سبیلین کے ہاتھ خاص نہیں ورنہ ”فانه دم فروح“ فرماتے۔

دوسری دلیل: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث ابن ماجہ میں ”قالت قال السی صلی اللہ علیہ وسلم من احسہ فی او رعاہ او مدی فلیصرف ولیتوصاً الح“ اس میں سائیل بن میث یک روئے پر ”چہ کلام ہے مگر قوی صحابہ سے اس کی تائید ہو رہی ہے۔ ہند ضعف ختم ہو گیا۔

تیسری دلیل: دقطنی میں حضرت یوسعیہ خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے، سی طرح یوہیرہ رضی اللہ عنہ، بن عباس رضی اللہ عنہ، یوسعیہ رضی اللہ عنہ، حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت عمر رضی اللہ عنہ، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ وغیرہم کی روایت ہیں ”رچ غلط مختلف ہیں مگر مضمون سب کا ایک ہے کہ خمارت من غیر سبیلین سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ ورنہ اگر کسی طور پر ہر ایک میں کچھ نہ کچھ ضعف ہے مگر اثرات کی بناء پر حسن کے درجہ میں پہنچ گئے ہیں، لہذا قابل استدلال ہے نیز خمارت من سبیلین ناقض وضو ہونے کی علت خروٹ نجاست ہے۔ ورنہ یہی علت غیر سبیلین میں بھی پائی جاتی ہے، لہذا ناقض وضو ہوگا۔

شواہد کے دلائل کے جوابات

(۱) شواہد کی پہلی دلیل کا جواب یہ ہے کہ اس میں یک روئے متیل نہیں ہے، سی وجہ

سے مام بخاری نے صیغہ تم میں سے نکال دیا۔ ہذا قابل استدلال نہیں۔

(۲) یہ ایک صحابی کا واقعہ ہے معذور نہیں حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع ہوئی ہے یا نہیں اور آپ کی طرف سے اس کی تقریر ہے یا نہیں۔

(۳) ایک صحابی کے غائبہ حال کا واقعہ ہے، ورنہ کسی کا غلبہ حال حجت نہیں ہو سکتا وہ تو معذور ہے۔

(۴) بود و دشریف میں ہے کہ جب ن کو معذور ہو تو نماز چھوڑ دی، اب یہ حدیث جاری دلیل بن گئی۔

(۵) علامہ خجندی جو شافعی لمسک ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ اس واقعہ سے شافع کا استدلال برنامہ درست نہیں ہے، اس سے یہ خون سب لے کر زنا ایک ناپاک ہے اور صحابہ کے بدن و جسم و پٹے میں خون لگا ہے ورنہ کسی کو برنامہ پر بھی، حالانکہ ناپاک یا برنامہ پر سنائی کے نزدیک جائز نہیں، ہذا اس واقعہ سے کسی کو استدلال کرنا صحیح نہیں ہوگا، بناءً اس کو ن کے ساتھ خاص سمجھ جائے گا۔

دوسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ اس میں دوروی صحت بن مقل، مہمان بن دودو ضعیف ہیں، لہذا قابل استدلال نہیں۔

تیسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا خون بند نہیں ہو رہا تھا لہذا وہ معذورین کے حکم تھے، ہذا وہ محل نزاع سے خارج ہے، افلا یستدل بہ

دم کی مقداری معفو عنہ میں مسالک ائمہ

اس مقام کے مناسب ایک مسئلہ درپے وہ یہ کہ معفو کی مقدار کیا ہے؟ اور معاف ہے جی یا نہیں؟

انفی کے یہاں قدر درہم معاف ہے ورنہ مشافعی کی دو روایتیں ہیں، احدهما
لا یغنی مطلقاً، ثانیہما یعنی مادون الکف وهو مذہب احمد، وعند المالکیۃ
روایتان: (۱) قدر الدرہم (۲) مادون الدرہم کذا فی هامش الکوکب
والفیض السمانی۔

مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو بذ ۱/۱۲۱، تا ۱/۱۲۳، الدر المنصور ۱/۳۳۰،

۳۳۲۲۔



باب آداب الخلاء

رقم الحدیث: ۳۰۸ تا ۳۳۶ ر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب آداب الخلاء

تشریح: حلاء، مفتوح نجس، خون جگر کو برا جاتا ہے، پھر اس کا کث

متمثال بیت لکھ کے لے کیا جانے گا ست کہ

(۱) عامرہ وہ جگہ خون رزق ہے۔

(۲) نسان وہاں تنہا جاتا ہے۔

(۳) وہاں پیٹ کو بے ست سے خون یہ جاتا ہے۔

(۴) وہ جگہ رمد سے خون رزق ہے۔

قضاے حاجت کے سامنے میں بھی شریعت مطہرہ میں متعدد آداب کی تعلیم دی گئی

ہے۔ مثلاً

بیت الخلاء کے آداب

(۱) بیت مذکور تنہا کا خیال کیا جائے کہ اس کی طرف نہ نیا پیچھ کر کے قضاے حاجت نہ

کی جائے۔

(۲) اخلافت و صفائی کا خیال کیا جائے، وہاں جیسے سے صفائی کی جائے پھر پانی سے

صفائی کی جائے۔

- (۳) لوگوں کے نقصان سے پرہیز کیا جائے کہ یہ درخت کے نیچے یا پانی کے گھاٹ و دریاں و ستوں میں قضاء حاجت نہ کریں۔
- (۴) اپنے نقصان و حیوانات کے نقصان و ریزہ رانی سے پرہیز کرے کہ سوراخ میں پیشاب نہ کریں۔
- (۵) حقوق جو رکائیوں میں نہ جنت کی خورک بڑی، ویر، کومہ سے متنبہ نہ کریں۔
- (۶) حقوق خمس کا خیال رکھیں کہ وہیں ہاتھ سے متنبہ نہ کریں۔
- (۷) اپنے بدن کو بیست سے بچنے کا خیال کریں کہ ہوئی طرف ہو یا نیچے بیٹھ کر وپر کی طرف پیشاب نہ کریں۔
- (۸) لوگوں کی نظر سے مستتر ہتھ نہ کریں۔
- (۹) دوسرے بچے کی کوشش کریں کہ اس خانہ میں پیشاب نہ کریں۔
- (۱۰) حیوان کا خیال کریں کہ بغیر واپی قضاء حاجت میں نہ بیٹھیں۔ اور پسینہ ہی سے اپنے نہ تھکے جائے قریب ہو کر تھکے۔
- (۱۱) قضاء حاجت کے وقت آپس میں باتیں نہ کریں۔
- (۱۲) ہڑے ہو کر قضاء حاجت نہ کریں۔
- (۱۳) بیت لٹی، عیس، خل ہونے سے پہلے درنگلنے کے بعد ع کا ہتھ نہ کریں۔
- (۱۴) بیت لٹی، ع میں زبان سے ذروغیر نہ کریں۔
- (۱۵) پانی وغیرہ میں قضاء حاجت نہ کریں۔
- (۱۶) بیت لٹی، ع میں جاتے وقت گونگی جس میں اللہ تعالیٰ کا نام وغیرہ ہو، اس کو نکال دے یا کسی کوئی کاندہ وغیرہ جس میں اللہ تعالیٰ کا نام وغیرہ ہو، اس کو نکال دیا جائے، وغیرہ وغیرہ

جس شہیت میں بیت لگی، کیلئے تین آداب ہوں س کی پائیزگی، اور اس کے کامل و ہمیں ہونے کا نہ رہ گا یہ جانتے ہے، آداب لگی، میں تین آداب کو بیان کیا ہے۔

﴿الفصل الاول﴾

قضاء حاجت کے وقت استقبال قبلہ کی حرمت

﴿۳۰۸﴾ وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَيْتُمُ الْعَائِظَ وَلَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ وَلَا تَسْتَدْبِرُوهَا وَلَكِنْ خَرِقُوا أَوْ عَرَبُوا۔ (متفق عليه) وَقَالَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ مُجِيبُ السُّؤْلِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا التَّحَرُّطُ فِي الصُّحُورِ وَأَمَّا فِي السَّيَّانِ فَلَا بَأْسَ لِمَا رَوَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ إِنْ تَقَبَّيْتُ قَوْقِي يَسْرِبَ حَفْصَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا لِمُعْصِي خَاصِي فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبِضُ خَاصِيَهُ مُسْتَدْبِرَ الْقِبْلَةِ مُسْتَقْبِلَ الْغَنَامِ۔ (متفق عليه)

حوالہ (عن ابی ایوب) بحاری شریف ۵۷۰، ۱، باب قیلة اهل المدينة واهل الشام المشرق، کتاب الصلوة، حدیث نمبر: ۳۵۴، مسلم شریف ۱۳۰۰، ۱، باب الاستطابة، کتاب الطهارة، حدیث نمبر: ۲۶۴، (عن عبد الله بن عمر) بحاری شریف ۲۷۰، ۱، باب القسوف فی البيت، کتاب الوضوء، حدیث نمبر: ۱۴۸، مسلم شریف ۱۳۱۰، ۱، باب الاستطابة، کتاب الطهارة، حدیث نمبر: ۲۶۶۔

حل لغات: العائظ: نشیمن، پختہ نہ رہنے کی جگہ، غوط و عیاط،

لاستقبلوا باب استفعال سے، مصدر استقبال کسی کے سامنے ہونا، القلعة جہت، سمت، خانہ کعبہ، لاستقبلوا مصدر استندار، باب استفعال سے، پشت کرنا، پیچھ دینا، شرفوا مصدر تشرق مشرق کی طرف رخ کرنا، عروا باب تفعیل سے، مصدر تغریب، القوم مغرب کی طرف جانا، یہاں مرد رخ کرنا، ارتقیب باب اتعال، بند ہونا، فیہ الیہ کی چیز پر چڑھنا، الصحراء بیابان، جنگل، کھد کشود میدان، الصحاری، السباں تعمیر، سمارت، مکان، مرد، آبادی۔

ترجمہ حضرت یو یوب نصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رخ دفرمایا جب تم قضا کے واجب کے تھے تو قبلہ کی طرف منہ نہ کرو اور نہ س کی طرف پیچھ دو، بلکہ مشرق یا مغرب کی طرف منہ رو۔ (بخاری و مسلم)

شیخ ہامش سنہ نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیحہ کے بارے میں ہے، اور جہاں تک آبادی کا معاملہ ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اس حدیث کی وجہ سے جو مروی ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ یک دن میں اپنی کی ضرورت کی وجہ سے حضرت انس رضی اللہ عنہ کے مکان کی چھت پر چڑھناؤ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قبلہ کی طرف پشت ورشام کی طرف منہ کر کے قضا کے وقت فرما رہے ہیں۔

تشریح: ان تلتئم لعائن غاٹا کہا جاتا ہے نشی زمین کو، عاب کے اندر شروع زمانہ میں گھروں میں بیت لگی، کو عیب سمجھتے تھے، چنانچہ بہت سے گاؤں وائے آج بھی اس پر عمل پیر ہیں۔

غالب: مکان متخص چونکہ پشت جگہ بیت لگی، کے لئے جاتے تھے اس لئے ب بیت اٹھا، ہی کون سے بنے گئے، ورجو فضہ نکلتا ہے اس کو بھی مانا جاتے ہیں۔

مسئلہ استقبال و استدبار

حدیث پاک میں رفع حاجت کے دو آداب بتائے کہ حالت غلطی میں قبلہ کا استقبال اور استدبار نہ کرو۔ "ولکن شرقوا" اور عربوں کا مشرق و مغرب کی جانب استقبال و استدبار کرنا یہ رو۔ یہ بل عرب و رمل مدینہ کے وسطے ہیں، ورجہ تین متعین فرمایا کہ ایسی جہت اختیار کریں جس سے قبلہ کا استقبال یا استدبار نہ ہو۔

ہندوستان کے وسطے و مکن شملوا و رخصوا ہے۔ کہ جانب شمال یا جانب جنوب رخ کرنا نہ ہو۔

ارتقاء، فوق، حصہ، رخصی اللہ تعالیٰ عنہا بعض روایتوں میں فوق بیٹی ہے ورجہ میں بیت السی صلی اللہ علیہ وسلم ہے چونکہ مکان تو حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا ورجہ حصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا جو حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ ہیں ورجہ حضرت عہد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی بہن ہیں ورجہ مکن کے مکان کو پناہ مکان کہنا بھی صحیح ہے، اس سے بیت حصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہنا بھی صحیح ورجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہنا بھی صحیح ہے۔ اس طرح تینوں روایتیں جمع ہو جاتی ہیں۔

مستندہ لفستہ مستغن لیسام شام میں بھی چونکہ قبلہ ہے رچوہ منسوخ ہو چکا ہے مگر اب میں تو منسوخ بھی ہو جاتا ہے۔ تو حضرت سہی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبلہ منسوخ کی طرف پہرے ہوئے تھے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قبلہ کا استقبال و استدبار دونوں جائز ہیں ورجہ یوب نصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نہ استقبال جائز ہے، نہ استدبار، اب دونوں حدیثوں میں تعارض ہو گیا ورجہ تعارض کے

و اٹے چتدین ہیں وہ اس کو رفع کرتے ہیں۔

مسئلہ استقبال و استدبار میں مختلف مذاہب

(۱) ہاشمی نے اس تعارض کو رفع یا بخل بدٹے سے تعارض رفع ہو جاتا ہے۔ رید قائم ای فی المسجد، زید لیس بقائم ای فی المدرسة دونوں میں کچھ تعارض نہیں ہے۔ سی طرح الاستقبال و الاستدبار لیس بحائو فی الصحراء، و الاستقبال و الاستدبار حائو ان فی البیان دونوں میں کوئی تعارض نہیں۔

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث میں بیت کی قید ہے اس سے ابوب نصاریٰ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں صحر کی قید سمجھی جائے گی۔ ابوب نصاریٰ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں صحر کا حکم بیان ہو رہا ہے، اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث میں بنیان کا لہند دونوں میں کوئی تعارض نہیں۔

(۲) امام احمد بن حنبل علیہ رحمۃ فرماتے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث سے استدبار رعب کا جو مضموم ہوتا ہے اس سے استدبار رکعب کے حق میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث حضرت ابوب نصاریٰ رضی اللہ عنہ کی حدیث کے ساتھ مانج ہوئی، اور استقبال کی دونوں قسمیں فی الصحر و البیان دونوں مانج زور استدبار کی دونوں صورتیں فی الصحر و البیان مانج ہیں۔

(۳) امام ابو یوسف علیہ رحمۃ فرمایا استدبار فی البیان مانج زور ہونا مضموم ہو ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث سے، اس سے استدبار فی البیان تو مانج باقی تین صورتیں استقبال استدبار فی الصحر و البیان و استقبال فی البیان مانج ہیں۔

- (۴) نہیں تزیینہ کے لئے ہند پوروں صورتوں میں بہت تزیینی ہوئی۔ یہ نام بو حنیفہؒ و رمامہؒ کی روایت ہے۔
- (۵) نہیں قبلیں کو شامل ہے، لہذا بیت اللہ و بیت مقدس دونوں کا ستبہ و ستبار فی الصبح و البیان سب ناجائز، یہ نیز نخی و رمانیہ ین کا بھی مذہب ہے۔
- (۶) نہیں صف بل مدینہ و رجوس سمت میں رہتے ہیں ان کے ہاتھ خاص ہے اس لئے کہ ولکن شرفوا او عروا میں ان کو ہی خطاب ہے۔
- (۷) مطاقہ چڑھنے یعنی پوروں صورتیں چڑھیں یا تو اس لئے کہ نہیں کی روایت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث و رجاء رضی اللہ عنہ کی حدیث جو ترمذی و ربیعہ و دہلی میں ہے، ”فرأیت قبل ان یقضی عام یتقلها الح“ سے منسوخ ہے، یہ اس لئے کہ روتوں میں تعرض ہے بعض سے نہیں و بعض سے باحت معصوم ہوتی ہے، و رقاعہ ہے اذ انعار صا تساقطا ہند و دونوں قسم کی روایت باقیہ و راصل شیاہ میں باحت ہے، اس سے باحت ثابت ہوگئی۔
- (۸) نہیں تحریمی مطاقہ یعنی پوروں صورتیں مروتہ تحریمی ہیں، یہ مذہب رمامہ بو حنیفہ علیہ رحمۃ کا ہے۔

دلائل احناف

احناف ورن کے تابعین کی دلیل یہی کلی و عام حدیثیں ہیں جس سے کلی حکم ثابت ہوتا ہے۔

پہلی دلیل ان میں سب سے صحیح ”ما فی الباب حدیث ابی ایوب الانصاری رضی اللہ عنہ ہے۔ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ادا اتیتہم

الغانط فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها“ (متفق علیہ)

دوسری دلیل حدیث عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ، ”قال السبی صلی اللہ علیہ

وسلم لا یبول احدکم مستقبل القبلة“ (رواہ ابن ماجہ وابن حبان)

تیسری دلیل حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ ”قال السبی صلی اللہ علیہ وسلم

اسما انا لکم بمسرة الوالد لولده اعدکم فادا اتی احدکم الغانط فلا

یستقبل القبلة ولا یتدبرها“ (رواہ مسلم والنسائی و ابو داؤد)

چوتھی دلیل حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے۔ ”بھانا ان مستقبل

القبلة غانط او بول“ (رواہ مسلم و الترمذی)

ن تمام حدیث میں مطلقاً ”تہیں و ستہ پار کی ممانعت کی گئی، صحابی و بنیوں میں

کوئی فرق نہیں، بیجا کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے، اس فعل و حاء القبلة

حاء یوم القبلة و تفلہ بین عسبہ (رواہ ابن خویمہ و ابن حبان)

کی طرح ہی مضمون کی حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، ابن خزیمہ میں تو

جب تھوک میں صحابی و بنیوں کے، رمیوں کوئی فرق نہیں تو پیشاب پر خانہ میں بطریق ولی

کوئی فرق نہیں ہونا چاہیے۔

حنفیہ کی طرف سے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کے جوابات

ہم عظیم بوجہ عیب رسمہ کی طرف سے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کے

جوابات دے چکے ہیں۔

(۱) ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث متفق علیہ ہے بحاری و مسلم و تفاق

ہے اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کو روکی سے بیان کیا ہے وہ صحیح و صحیح کے

نہ تعارض ہے اور صحیح کو ترجیح ہوتی ہے سچ پر، ہند یو یوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کو ترجیح دیں۔

(۲) یو یوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث قوی ہے اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث فعلی ہے ورقوں کو فعل پر ترجیح ہوتی ہے۔

(۳) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی - آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فعل کو اپنے فعل پر قیاس نہیں کر سکتے۔

کار پا کاں ر قیس ز خو، ملکہ

چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وجہ کعبہ سے بڑھا ہوا ہے نہ روئے جب تک طرفہ و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وجہ ایک طرفہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وجود نواری پہلے ہو کعبہ بعد کو بنایا گیا۔

(۴) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضیلت پاک تھے، اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے مستثنیٰ ہوئے۔

(۵) لا تستقلوها ولا تستدبروها یہ کلیہ ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل جزئیہ ہے اور جب کلیہ و رجزیہ میں تعارض ہو تو کلیہ کو ترجیح ہوتی ہے۔

(۶) لا تستقلوها ولا تستدبروها سے حرمت معلوم ہوتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فعل سے باعث، اور جب حرمت و باعث میں تعارض ہو جائے تو حرمت کو ترجیح دیتے ہیں۔

(۷) ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث منسوخ ہو سکتی ہے ممکن ہے یہ اس وقت کا واقعہ ہو جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم نہایت میں فرمایا تھا۔

(۸) ابن عمر رضی اللہ عنہما کی تصریح فی حدیث و تصریح فی حدیث کا تعلق ہوتا ہے جب تک

خادم خود کسی طرف رک کا پ کی طرف یا ایک سحابی نبی کو سحاب میں، نیچے تو وہ دیکھتا ہی نہیں جائیگا، سب سے س میں خط کا تمام ہے۔

(۹) ور پھر بن عمر رضی اللہ عنہما نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ور کا بدن دیکھا تھا، سدا بار با صدر ور ہا مہد دیکھا ور سدا بار ہے سدا بار و سدا بار ہا غرق ور، سدا بار نچلے حصہ کا ہے ور نچلے حصہ کا رخ صحیح تھا۔

بن عمر رضی اللہ عنہما خود فرماتے ہیں کہ جب ہم قدس جگہ گئے تو وہاں کے قد پے س طرح کے بن ہوئے تھے، جن سے سدا بار و سدا بار ہوتا تھا، مگر ہم نچلے حصہ کو اچھ پیھیریتے اور پھر متنبی کرتے تھے، ور ور سے مستغفر بھی کرتے تھے۔

(۱۰) صل من تحت عین قبلہ کے سدا بار و سدا بار کی ہے نہ کہ جہت کی ور بن عمر رضی اللہ عنہما نے جہت قبلہ کا سدا بار کرتے ہوئے دیکھا، پوندہ ہو سکتا ہے کہ حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے قبلہ ظہر رو دیا گیا ہو۔ ور حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عین قبلہ سے بن ہوئے ہوں۔

جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کا جواب

حدیث جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے استنجاء کے وقت سدا بار قبلہ سے منع فرمایا تھا، میں نے آپ کو تنہا سے ایک ماں پہنچا دیکھا کہ آپ مستقبل قبلہ پیشاب کر رہے ہیں۔

س حدیث کا جواب یہ ہے کہ بہت سے علماء مثلاً ابن عساکر وغیرہ نے س حدیث کی تضعیف کی ہے، حافظ بن قیم نے تہذیب سنن میں بہت تفصیل سے س پر کلام کیا ہے، ور س کا ضعف ثابت کیا ہے، ور انہوں نے فرمایا کہ س کے مخرج بن عقی روی ہے، لا یحتج بہ فی الاحکام، نیز وہ فرماتے ہیں کہ یہ حکایۃ فعلی لا عموم لہا کے

قبیل سے ہے، بخلاف حدیث منع کے وہ نہایت صریح و واضح ہیں۔ پھر یہ حدیث ان کا معارضہ کیسے رستہ ہے، بتہ ما متمدنی نے اس حدیث کی تفسیر کی ہے اور ہامووی نے اس میں توقف فرمایا ہے۔

در اصل محمد بن حنفی کی تحذیل و تجزیہ میں بڑا اختلاف ہے، اس میں تو شک نہیں کہ وہ امام المغازی میں، فن تاریخ و یہ کے امام ہیں، لیکن حدیث میں بھی معتبر ہیں یا نہیں، یہ مختلف فیہ ہے، شعبہ کہتے ہیں "ھو امیر المؤمنین فی الحدیث" اور امام مالک نے ان پر سخت نقد کیا ہے، اور یہاں تک فرمایا ہے "احال من الداحلۃ" یعنی مکار و فریبی ہے، امام عینی ان کی شہادت کے قائل ہیں، ورنہ انہوں نے کثرت سے یہی نقل کیا ہے، یہی شیخ ابن ابی شامہ فرماتے ہیں۔ "ثقة ثقة" و ساتھ ہی ہم ان وجوہات و وجوہات سے امام عظیم کے مسلک کا رائج ہونا معلوم ہو گیا۔

علت منع کیا ہے

اور اختلاف یہاں پر یہ ہے کہ علت منع کیا ہے؟

مجموعہ کے نزدیک علت منع احترام قبلہ ہے کہ قضا، حاجت کے وقت، استقبال و تدبار میں قبلہ کی بے حرمتی ہے، ورنہ جس کے نزدیک احترام مصلین ہے، یعنی حجر، کے اندر جو فرشتے و جنات نماز پڑھتے ہیں ان کی رعایت و احترام وجہ سے ممانعت ہے، ایک اور اختلاف یہ ہے کہ اس سبق و تدبار میں بے حرمتی کس بنا پر ہے؟

بعض نے کہا خروج بے ست کی وجہ سے، ورنہ بعض کہتے ہیں کہ کشف عورت و قبلہ کی وجہ سے ہے، لہذا جن چیزوں میں زون نجس یا کشف عورت پایا جاتا ہو تو ان کاموں کے وقت بھی سبق و تدبار ممنوع ہوگا، چنانچہ قصد و رجعت میں خروج بے ست ہے، اور وطی

نتمان اور سجدہ میں کشف عورت ہے، لہذا نہ سب کاموں کے وقت بھی ستبّر مبروہ ہوگا،
وہ یہ ہے کہ یہاں وہی مستقبل القبلہ مبروہ تفریحی و رفوہ مبروہ تحریری ہے۔
تفصیل کے لئے مدظلہ ہو تعلیق لصبح ۱۹۱/۱۹۲، فتح لمہم ۲۵/۲۶، ۱۰۰۹
بذل ۶۰۹/۱، اندر لمقصود ۱۰۰۹۹۹۔

تین ڈھیلوں سے استنجاء

﴿۳۰۹﴾ وَعَنْ سَلْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ نَهَانَا بَعْضُ رُسُلِ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَسْتَقْبِلَ الْفِيلَةَ بِعَائِطٍ أَوْ بَوْلٍ أَوْ أَنْ نَسْتَجْنِيَ بِالْيَمِينِ أَوْ أَنْ

نَسْتَجْنِيَ بِأَقْلٍ مِنْ دَلَاةِ الْحِجَارِ أَوْ أَنْ نَسْتَجْنِيَ بِرَجِيعٍ أَوْ بِعَظْمٍ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۱/۱۳۰، باب الاستطابة، کتاب الطہارۃ،

حدیث نمبر ۲۶۲۔

حل لغات ان نستجی، مصدر استسجاء، استسجی المحدث، محدث کا

پانی وغیرہ سے پاؤں حاصل کرنا، تنجی، کرنا، رجیع، گوبر، رج، عظم ہڈی، عظام

ترجمہ حضرت سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہم کو منع کیا کہ ہاتھ سے نہ پاؤں نہ پیشاب کے وقت قبلہ کا رخ

کریں نہ ہم وہ ہاتھ سے تنجی کریں نہ ہم تین پتھروں سے کم سے تنجی کریں، نہ ہم نجس

چیز یا ہڈی سے تنجی کریں۔

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک شان تیزی رکھتے ہیں، و کبر لہجہ

میں مساء، ورنہ یوں بہدیا جائے کہ کبر امت میں مساء، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پھر اب تک کی عمر دو سو سال نہیں ہونے والی اور نہ عمر ایک رویت کے مطابق ڈھائی سو سال اور ایک رویت کے مطابق ساڑھے تین سو سال ہونے والی۔

تشریح: لہذا یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوشبہ ہو گیا ہے کہ بھانا نبی اللہ ہے یا بھانا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے حقیقاً یہ کیا کہ وہ رسول اللہ کو مر "اے رب" تھے محمد شین کی کماں حقیقہ و رساں یہ بتا رہی کی بات ہے کہ اگر ذرا بھی شبہ ہو جائے تو اس کو صاف صاف بیان فرما دیتے ہیں۔

اب نستعمل لفظة یہ حدیث بھی حضرت ابو یوسف نعاری رضی اللہ عنہ کی حدیث کے موافق ہے درہم معظم کے واسطے محبت ہے جس کی تفصیل وہ گزرجی ہے۔
و استنحی دلتھیں "حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو دلتھیں باتھ کے فریہ متجی کرنے سے منع فرمایا ہے، چھ کاموں کو دلتھنے باتھ سے ورہے کاموں کو بائیں باتھ سے لیا جاتا ہے، ورظہ ہے کہ متجی کوئی ہر مت کام نہیں کرتے اس کو بائیں باتھ سے لیا جائیگا۔

استنجاء بالیمین میں اختلاف

متجی، بالیمین سے ممانعت کی گئی ہے، یمن رسی نے متجی، بالیمین لریا تو، متجی، ہو گیا نہیں؟ عدا کا اختلاف ہے۔

مل خوبہ کے نز، یک متجی، بالیمین سے طہارت حاصل نہ ہوگی۔ ور بعض شوافع وحنابلہ کا بھی یقین مذہب ہے، مگر جمہور مسلمانوں کے نز، یک یہ یقین ہے کہ باتھ کی شرفت کے لئے ہے، ورنہ صل مقصود تو زالہ نجاست ہے، و جس کی باتھ سے بھی صل ہو، صل ہو خلق ہے، و شریعت نے، یوں باتھ کو رمت و شرفت بخشی ہے، چنانچہ بو، و، میں حضرت ع شریعت

رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے ”کانت ید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الیمسی لطہورہ و طعامہ و کانت یدہ الیسری لحلاتہ و ما کان من ادی“ اور شہیت نے صف-یاں ہاتھ کو نہیں بدہ مطلقاً، نہیں طرف کو شرفت بخشی ہے، اس سے کہ تمام، چھ کاموں کو، نہیں طرف سے شروع کرنے کا حکم ہے، ورنہ کاموں کو ہا نہیں طرف سے، جیسے کہا گیا کہ جب مسجد میں جاؤ تو، یاں پیر پہلے دخل کرو، ورنہ کتے وقت ہاں پیر۔ جوتا، پہا، پہنؤ تو جانب الیمین سے پہنؤ، ورنہ کتے وقت ہاں میں جانب سے پہلے کھو، و غیر ہا۔ ہذا، متنبہا، بالیمین کی ٹہنی شرفت الیمین کے سے ہے، ہذا، ررری تو زالہ نجاست کی بنا پر طہارت ہو جائیگی، لیکن الیمین کی ب حرمتی ہونی اس سے مکروہ ہوگا۔

تثلیث اہجار میں اختلاف

وہ مستنحی بقدر من ثلثہ حجر تین سے کم ڈھیلوں سے متنبہا نہ بنے یا نہیں؟
یہ مسئلہ متنبہا میں طاب ہے۔

حضرت امام شافعی، امام احمد بن حنبل، سحاق بن ربویہ کے نز، ایک تثلیث ہا، اہجار وہ جب ہے، یہ حدیث شریف بن حضرت کامتد ہے۔

امام عظیم بخنیہ رحمۃ اللہ علیہ کے نز، ایک تثلیث ہا، اہجار وہ جب نہیں بدہ عام طور پر تین سے کم میں طہارت حاصل نہیں ہوتی، اس سے یہ ٹہنی فرماؤ، اصل مقصد و ثناء ہے، ہذا، یہ ٹہنی نہ تزیی ہو۔

دلائل احناف

پہلی دلیل اور امام بخنیہ کی دلیل حدیث ”من استحمرو فلیوتر من فعل فقد

احسن ومن لا فلا حرج“ ہے۔ یہاں یہ رکافیر دیا گیا ورواجب میں خیار نہیں ہوتا۔

دوسری دلیل م مؤمنین حضرت ع شہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے ”اذا ذهب احدکم الى العائط فليذهب معه بثلاثة احجار يستطيب بها فابها تحوی عہ“ تو یہاں تین پتھروں کو مرتبہ نفایت میں رکھ، مرتبہ وجوب میں نہیں رکھ۔

تیسری دلیل یہ ہے کہ اگر پانی سے متجاء کیا جائے تو ایک مرتبہ دھونے سے زالہ نجاست و پودہ ہو جائے تو تین مرتبہ دھونا کسی کے نزدیک واجب نہیں ہے، لہذا حجارہ میں بھی یہی حکم ہونا چاہئے، کیونکہ عدت دونوں میں یک ہے وہ ہے استعمال مطہر۔

دلیل شوافع کے جوابات

شوافع و حنابلہ نے جو دلیل پیش کی کہ وجوب یہ ہے کہ کشتیں پتھر سے کتفاء ہو جاتا ہے، جیسا کہ حضرت ع شہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں قابھا تحوی عہ ہے۔ اس لئے تین کا عدد دیا گیا۔ دوسرے وجوب یہ ہے کہ تین کا عدد دلالت ہے کہ حنابلہ نے تین کا عدد دیا ہے، اور یہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے قارض نہ ہو، ورنہ یہی حدیثیں ہیں جہاں تین کے عدد کا ذکر آیا ہے، مگر سب وہاں استحباب کے لئے ہیں۔

یہ شوافع بھی اس حدیث کے ظاہر پر عمل نہیں کرتے کیونکہ ان کے لئے پتھر کے تین کو تین مرتبہ ریاقون کے نزدیک بھی دھو جائے گا تو صل مقصد بھی ان کے نزدیک تین پتھر نہیں بلکہ تین مسحات ہیں، ہند ہم بھی تاویل کریں گے کہ مرد وجوب کے لئے نہیں بلکہ استحباب کے لئے ہے۔

برجمع یہ دیکھو وغیرہ کوکتے ہیں یہ وغیرہ سے متجاء کرنے کی ممانعت کی گئی اور ممانعت کی وجہ ان کا ناپاک ہونا ہے، چونکہ یہ چیزیں خونناپاک ہیں اس لئے ان سے متجاء

رنے کی ممانعت کی گئی ہے، ممانعت کی وجہ یہ بھی ہے کہ یہ جنات کے چوپایوں کی نند ہے۔

شیء نجس سے استنجاء میں اختلاف

لینین ممانعت کے باوجود، رکی نے یہ وغیرہ سے استنجاء فرمایا تو مستحب ہو گا یا نہیں؟ یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے۔

ماہ شافعی و حمد اور خاہرہ کے نزدیک شیء نجس سے استنجاء ناجائز ہے۔ حنفیہ کے نزدیک شیء نجس سے استنجاء کا تحقق ہو سکتا ہے، بشرطیکہ مقدم کا ثناء ہو جائے۔ ورنہ لکھنے کا مذہب بھی تقریباً یہی ہے۔ ہند روت و رنج کے ساتھ استنجاء شافعیہ مذہب کے یہاں جائز نہ ہو گا، حنفیہ لکھنے کے یہاں جائز ہو گا گو مع کمرہۃ، لیکن یہاں ایک اور اختلاف ہے وہ یہ کہ امام مالک کے یہاں ہا کوں محکمہ چور کا روت و رنج طہر ہے، صرف غیر ہا کوں للحم کی ایدین کے یہاں ناپاک ہے تو ان کے نزدیک ہا کوں محکمہ چور رنج سے استنجاء جائز مع کمرہۃ ہے، اور غیر ہا کوں کی رنج سے گو کاٹی ہو سکتا ہے، لیکن مع حرمت۔

ہڈی سے استنجاء کی ممانعت

و بعضہم یہ ہڈی سے چینی سے بھی استنجاء فرماتے ہیں، یہ تو اس میں مضمت کا مذہب ہے اگر کھاری ہے، ورنہ رصاف چینی ہے تو اس سے نہ طہر صاف نہیں ہوگی، دوسری وجہ یہ ہے کہ ہڈی جنات کی نند ہے، جیسا کہ بخاری شریف میں ہے "لا یسروں علی عظم الا و جدوا علیہ او فرکا کاں علیہ اللحم" [کہ جنات جب کسی ہڈی پر گذرتے ہیں تو وہ ان کو پیستے ہیں بھی زیادہ گوشت سے بھری ہوئی ہوتی ہے۔]

اور نند کا احترام ضروری ہے۔ اس وجہ سے ہڈی سے استنجاء رنے سے منع فرمادیا۔

تفصیل کے لئے مدحظ ہو مدبر المنصور، ص ۴۳۰، ۱۔

چند فوائد حدیث: حدیث پاک سے، بخلہ کے ساتھ جن کا تذکرہ ہو چکا چند فوائد بھی معلوم ہوئے۔

(۱) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کمال شفقت و مہربانی کہ جس چیز سے حضرت کا اندیشہ تھا اس سے بھی منع فرمایا۔ معلوم ہو کہ بخلہ میں اپنے صلبہ و ریشہ میں اپنے حاکم و مریدین کی کمال شفقت ہونی چاہئے، ورنہ کمال شفقت کے ساتھ ان کی تربیت کرنا پڑے۔

(۲) جس طرح انسانوں کی زندگی کا احترام ضروری ہے جنت کی زندگی کا احترام بھی ضروری ہے۔

(۳) حیوانات کی زندگی کا احترام بھی ضروری ہے۔

(۴) انسانوں کے چوپایوں کی طرح جنت کے حیوانوں کی زندگی کا احترام بھی ضروری ہے اس سے شریعت پاک کی کمال جامعیت کا اندازہ بخوبی ہو جاتا ہے۔ حق تعالیٰ شانہ کا حسن عظیم ہے کہ یہی پاکیزہ و مکمل و مکمل شریعت مطہرہ عطا فرمائی ہے، حق تعالیٰ شانہ کا حسن عظیم کی قدر دانی و شکر گزاری کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین

بیت الخلاء میں داخل ہونے کے وقت کی دعاء

﴿۳۱۰﴾ وَعَنْ أَبِي رَجَبٍ النَّخَعِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْخِلَاءَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَمَازِثِ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بحاری شریف ۲۶۱، باب ما یقول عند الخلاء، کتاب

الوضوء، حدیث نمبر ۱۸۴، مسلم شریف ۱۶۳، باب ما یقول اذا اراد دخول

الخلاء، کتاب الحیض، حدیث نمبر ۳۷۵۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بیت لگا، میں داخل ہونے کا ارادہ کرتا تو یہ دعا پڑھتا تھا "اللھم امی اعود بک الی" [اللہ میں تیری پناہ لیتا ہوں، ناپاک جناتوں اور ناپاک جلیوں سے]

تشریح: یہ ایک دعا ہے کہ جب اس ناپاک جگہ پر جائے تو اس دعا کو پڑھ کر جائے تو بندہ وہاں کی مسرتوں سے بچ جاتا ہے، چونکہ جنات و شیاطین کو گندگی پسند ہے، اس لئے وہ گندگی اور ناپاک بھہوں پر رہتے ہیں، اور گندگی کی جگہ پر جمع ہو جاتے ہیں اور پھر انہوں کو تکلیف پہنچاتے ہیں، اس لئے یہ متقین کی گئی کہ اس دعا کے پڑھنے سے بندہ اللہ تعالیٰ کی پناہ میں آ جاتا ہے۔ اور پھر جنات و شیاطین اس کو تکلیف نہیں پہنچا سکتے۔

من الحسٹ و الحسٹ ی من لکور
الشیطان و لہ مطب یہو کہ میں سب جنات و شیاطین کے مردوں اور عورتوں سے اللہ تعالیٰ کی پناہ پاتا ہوں۔

حدیث پاک کا ایک مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ "من فعل الحسٹ و عادات الحسانت" کہ میں گندے لوگوں کے فعل و زندگی عورتوں کی عادت سے اللہ تعالیٰ کی پناہ پاتا ہوں۔ اس کے کہ بیت لگا، میں جا رہا ہوں شیاطین کے هجوم میں گھستا ہے، اللہ تعالیٰ ان کے ذکور و ناث کے مہموں سے نہ بچائے تو کوئی بچ نہیں سکتا۔ اسی طرح انسان خلوتوں میں رہے فعل کا مرتکب ہو جاتا ہے اور پھر وہ فعل اس کی عادت بن جاتا ہے، مثلاً دیکھیں باتھ سے متنبہ رہنے لگے، دیواروں پر شعر لکھنے لگے، بیڑی سکرین پینے لگے یہ سب برے فعل ہیں، اور بہت سے لوگ بیت لگا، میں جا رہی یہ حرکت کرنے لگتے ہیں۔

لہذا بندہ جب اس دعا کو پڑھ کر داخل ہوتا ہے وہ اس بات کا خیال رکھتا ہے کہ میں

اللہ تعالیٰ کی پناہ پیر آیا ہوں، سنئے وہ شیطان کے شر و رنجس شر سے بچ جاتا ہے۔

دعا کس وقت پڑھی جائے؟

اور چونکہ یہ دعا دراصل بندہ تعالیٰ کا رہنے سے بیت لئی، میں داخل ہونے سے قبل ہی، ملو پڑھ بیٹا ہے، اور اگر کوئی بیت لئی، متعین نہیں بدہ کھلے جنگل وغیرہ میں جا رہا ہے تو کشف عورت سے پہلے اس دعا کو پڑھ لے، اگر کوئی کشف عورت سے پہلے یہ بیت لئی، میں داخل ہونے سے پہلے نہیں پڑھ کا تو بے پروائی پر ہے۔ کشف عورت کے بعد زبان سے پڑھنا مناسب ہے، البتہ اس میں پڑھ لے، یعنی سکے معنی کا دل میں متحضر رہے تو مضرت نہیں۔

اختلاف علماء:

بہرور حال، کا مذہب یہی ہے کہ بت میں محض، لکھ برہیم نخعی بن سیدین و عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اختلاف ہے، ان کے یہاں، داخل ہونے کے بعد بھی پڑھ سکتے ہیں۔

خاص واقعہ

منہل میں ایک واقعہ یہ ہے مرزئی کہتے ہیں کہ میں شععی کے پاس گیا کہ مجھے بیت لئی، میں پھینک آئے تو محمد بن پڑھوں یا نہیں؟ نہیں نے کہا کہ نہیں جب تک کہ باہر نہ آ جاؤ، وہ کہتے ہیں پھر میں برہیم نخعی کے پاس گیا میں نے ان سے بھی یہی سول کیا، نہیں نے فرمایا الحمد للہ فال الحمد بصعد ولا یهبط ہاں! پھر حرت نہیں ہے، بیت، خلاء میں الحمد بن پڑھوں سے الحمد بن کا ذکر و عمل صحت ہے، وہ و پر آسمان کی طرف چڑھ جائے گا، نیچے کی طرف نہیں آئے گا، بخلاف نجاست کے وہ نیچے رجعتی ہے، یہ شاعر ہے باری تعالیٰ کے قول "الیہ یصعد الکلم لطیب والعمل الصالح" کی طرف بہر حال

س و قہمت پر یہ کھجی کا مسک معصوم ہو گیا۔

حدیث الباب میں اگرچہ ”ادا دخل الحلاء“ ہے جس سے بظاہر معصوم ہوتا ہے کہ یہ دعا، بیت لئی، میں، خل ہونے کے بعد پڑھی جائے، لیکن ادب، منہر کی روایت میں ادا اراد ان بدخل الحلاء وقع ہوئے جس سے بات صاف ہوئی۔ اور بعض دفع فعل کا تعلق راء فعل پر ہوتا ہے، تو ادا دخل الحلاء، ادا اراد دخول الحلاء کے معنی میں ہوگا۔ مزید تفصیل کیلئے مدظلہ ہو مرقۃ ۳۳۸، ابن ۳، ابن ۳۹۹، الدر المنصور ۱۸۹۔

پیشاب کی چھینٹوں سے نہ بچنا عذاب قبر کا سبب ہے

﴿۳۱۱﴾ وَعَنْ أَبِي عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَرْنٍ فَقَالَ إِنَّهُمَا لَيُعَذَّبَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ أَمَّا أَحَدُهُمَا فَكَانَ لَا يَسْتُرُ مِنَ الْبَوْلِ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ لَا يَسْتُرُهُ مِنَ الْبَوْلِ وَأَمَّا الْآخَرُ فَكَانَ يَمْتَشِي بِالنَّجِيمِ ثُمَّ أَخَذَ جَرِيدَةً رَطْبَةً فَشَفَّهَا بِصُفْهِئِ ثُمَّ عَرَفَ فِي كُلِّ قَبْرٍ وَاجْتَدَ فَأَبْرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمْ تَسْعَتْ هَذَا فَقَالَ لَعَلَّهُ أَنْ يُخَفَّفَ عَنْهُمَا مَلَكٌ يَسِيرًا۔ (محقق علیہ)

حوالہ بخاری شریف ۳۱۲، باب من الکائنات ان لا یستتر من

بولہ، کتاب الوضوء، حدیث نمبر ۳۱۲، مسلم شریف ۱۰۱، باب الدلیل علی نجاسة البول ووجوب الاستبراء عنہ، حدیث نمبر ۲۹۲۔

تنبیہ یہ حدیث بخاری شریف میں ”کتاب الحنائن و کتاب الادب“ میں

ہمیں ہے۔

حل لغات قبریں، تشنیہ ہے، وحد قبر، مرد کے دفن کرنے کی جگہ لایستراہ
 ، منعناں سے، مصدر استراہ، بچنا، محفوظ رہنا، السمیمۃ چغلی، چغلی ثوری، بمشی
 بالسمیمۃ چغلی رنا، حریدۃ کھجور کی ٹہنی، حرائد، رطلۃ الرطل کا مؤنث ہے۔
 بیگا ہو، شق (ن) شقا الشیء، پھڑنا، بحفف عہ آرمہ پہنچنا، سکون بخشا، لم یبسا
 (ن، ن) بکسا ویسوسۃ خش ہونا، سوکھ جانا۔

ترجمہ حضرت بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی
 اللہ علیہ وسلم دو قبروں کے پاس سے گزرے تو فرمایا کہ ان دونوں قبروں کو مذہب دیا جا رہا
 ہے، اور مذہب کسی بڑی بات کے سلسلے میں نہیں دیا جا رہا ہے، ان میں سے ایک شخص تو وہ ہے
 جو اپنے آپ کو پیشاب سے نہیں پھرتا تھا، اور مسکنی رویت میں یوں ہے کہ جو پیشاب سے
 احتیاط نہیں کرتا تھا، ورنہ وہ شخص وہ ہے جو چغلی ثوری کرتا تھا، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے کھجور کی ٹہنی سے اس کو، وحصول میں چیرا دیا، پھر ہر ایک قبر پر ایک ٹہنی گاڑ دی، صحابہ رضی
 اللہ عنہم نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! آپ نے کس سے یہ؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا میں نے یہ نہیں جب تک ہر کی روٹی نہ ہو، اس وقت تک دونوں کے مذہب
 میں تخفیف ہوتی رہے گی۔

قبر والوں کے مسلم، غیر مسلم ہونے میں اختلاف

تشریح: قولہ مر النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 علی قبریں صحیح یہاں پر بحث یہ ہے کہ یہ دونوں قبر والے مسلم تھے یا غیر مسلم،
 اس میں دونوں قول ہیں، چنانچہ دوموی مدیثی کی رائے ہا جز یہ ہے کہ یہ غیر مسلم تھے، ورنہ
 اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جس میں آیا ہے ہلکافى الحاہلیہ بیان یہ

رویت ضعیف ہے، یونہی اس میں ابن لہیعہ روکی ہیں، اور ابن العطار کی رائے یہ ہے کہ یہ قبروں سے مسلمان تھے، اور بعض روایت سے اس کی تائید ہوتی ہے، حافظ بن حجر نے بھی اس رائے کو ترجیح دی ہے، چنانچہ ابن ماجہ کی روایت میں ہے ہر عیسیٰ قبریں حدیدیں اور مسند حمد کی روایت میں ہے ہر بالیقبع نیز آپ نے اس فرمایا من دفنتم الیوم؟ ان سب روایات کا تعلق یہی ہے کہ مسلمانوں کی قبریں تھیں۔

حافظ بن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ دونوں صاحبوں کے نام نہ معلوم ہو سکے، کسی بھی روایت میں نام کی تصریح نہیں ملی، عابگار وقت نے مسلمان کی پردہ پوشی کے پیش نظر قصداً ایسا کیا ہے۔

اس کے اندر ضمیر کا مرجع صاحب قبر ہیں۔ چنانچہ قبر کو تو نہ ہی نہیں ہوتا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ہر وجود بعد زمانی و مکانی کے حالت کا انکشاف ہو جاتا تھا، یہاں عالم برزخ کے حالت آپ پر منکشف ہوئے اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ کس وہ سے ان کو مذہب ہو رہا ہے۔

دونوں گناہ اور عذاب قبر میں مناسبت:

بعض حضرات نے جمع بین الحصلتین کے تحت یہ مناسبت بیان کی ہے، کہ قبر یعنی عالم برزخ مقدمہ آخرت ہے اور روز قیامت حقوق اللہ میں سے، نماز کا حساب ہوگا اور منہاج صلوٰۃ طہارت ہے، اور حقوق العباد میں سے و ان خون کا حساب ہوگا اور منہاج دم غیبت و چغلی ہے، چنانچہ اس سے فتنے پھلتے ہیں جو ناحق خون ہانے کا سبب بنتے ہیں، لہذا عالم برزخ یعنی مقدمہ آخرت میں دونوں کے حقوق کے مقدمہ پر مذہب ہو رہا ہے۔

حضرت علامہ نور شاہ شہرکی سیّد الجمعیین رستہ میں کہ شرح بدیہ میں ہے روز

قیامت و نماز کے متعلق سوں ہوگا لیکن صلوٰۃ کا مقدمہ طہارت ہے، ”مفتاح الصلوٰۃ الطہور“ و طہارت کی دو قسمیں ہیں ایک ظاہری دوسری باطنی ”لا یستور من النول“ میں ظاہری طہارت کا ذکر ہے، و ”کان یمشی بالمیمۃ“ میں باطنی طہارت کا ذکر ہے، ”لان النمیمۃ اکل لحم الایح“ اس سے کہ چغلی رنایہ معنوی طور پر پو یا اپنے بھائی کا گوشت کھانا ہے، لہذا مقدمہ آخرت میں مقدمہ صلوٰۃ پر مذکور ہو رہا ہے۔ (فتاویٰ الملہم ۴۵۵، ۱، التعلیق الصبیح ۱۹۳، ۱، فیض الباری ۳۱۰، ۱)

واما حدھما فکرا لا یستترہ من نول ن میں سے ایک تو پیشاب کی چھینٹوں سے پرہیز نہیں کرتے تھے، ورجب پرہیز نہ کرتے تھے تو مقدس رہی ہوئی پانی ہے جس سے نماز نہیں ہوتی تو یہ بڑا گناہ ہو۔

اشکال و جواب

سوال اب رہا یہ مسئلہ کہ پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ کیسے فرما دیا واما بعد ماں میں کبیرہ، تہہ جس چیز کی وجہ سے مذکور ہو رہا ہے اس کے بیز ہونے میں یہ شبہ ہے۔

جواب اول: جواب اس کا یہ ہے کہ نہ چھینٹوں سے بچنا کوئی مشکل کام نہ تھا، حقیقہ نہ رکھنا تو نہ بیز نہ ہے، و حقیقہ نہ رکھنا مشکل نہیں ہے۔ یہی دوسرا شخص غیبت یا مرتاک تھا، نہ یہ بھی نہ بیز نہ ہے، مگر آپ نے بیز کی غیبت ہے۔ اس وجہ سے کہ اس سے حقیقہ مشکل کام نہ تھا۔

جواب دوم: دوسرا جواب یہ ہے کہ وہ لوگ نہ چیزوں کو بڑا گناہ نہیں سمجھتے تھے، حالانکہ فی نفسہ دونوں بڑے گناہ تھے، و یہ یہاں ہی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے

”و تحسونہ ہیا و هو عند اللہ عظیم“ کہ تم اس کو پا کا ورعموں سمجھتے ہو
حالانکہ یہ مدتوں کے نزدیک بہت بڑا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی فرمائی ورتہ پیر بھی فی کہ دوسری شاخ
ان قبروں پر گاڑ دی، چونکہ جب تک وہ پری ہیں تو زندہ ہیں، و ہر زندہ چیز متغیر و متبدل کرتی
ہے ”وان من شی الا یسبح بحمد ربہ و لکن لاتفقہون تسبیحہم“ الایۃ اور
جب تسبیح ہوتی ہے تو مذہب میں تخفیف ہو جاتی ہے کہ جب تک یہ خشک ہوں گی اس وقت تک
تو تخفیف رہیں گی۔

قبروں پر پھول چڑھانے پر استدلال

اس حدیث سے بعض لوگ قبروں پر پھولوں کے چڑھانے کے جو ز پر استدلال
کرتے ہیں مگر یہ صحیح نہیں ہے چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو مکاری کو گار تھا،
چڑھایا نہیں تھا۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو شرف ہو گیا تھا یہ وحی کے، ربیعہ معلوم
ہو گیا تھا کہ ان کو مذہب بہار ہے، ورجوگ پھول چڑھاتے ہیں وہ تو یہ سمجھ رہے ہیں چڑھاتے
کہ یہ معذب ہیں، بلکہ ویا اللہ ورمشاخ کی قبروں پر چڑھاتے ہیں ورنہ تو پتا ہے کہ فساد
و فحاشی قبروں پر چڑھایا کرتے۔

اُسی طرح شروع ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دوسرے صحابہ کی قبروں پر بھی
ایسا کرتے، حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بعد بھی یہ نہیں کیا جس سے
معلوم ہوتا ہے کہ یہ تو نئی بات تھی وکے وکے مخصوص تھی، دوسروں کے واسطے چڑھانے تھی۔ ورجو کچھ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی وحی سے سنا، نیز وہاں رفع مذہب میں آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کی دعا و دست مبارک کی برکت کا بھی بخل تھا۔

اس نے اس وقت سے قبروں کی گل پوشی کے جو زپر تدارک درست نہیں اور اس جو زہوتا حضرت سید المرسلین مدینہ منورہ و حضرت تابعین و ائمہ مجتہدین رحمہم اللہ تعالیٰ سے ثابت ہوتا۔

فوائد حدیث

اس حدیث سے چند امور معلوم ہوئے

(۱) مذہب قبر کا حق ہونا، جیسا کہ اہل سنت و جماعت کا مذہب ہے، اور محققین معتزلہ بھی اس کے قائل ہیں، مین بعض اور نے معتزلہ اس کا انکار کرتے ہیں اور اہل عقلیہ سے رد کرتے ہیں، کہ مردہ مرد ہے، اس کو مذہب قبر کا ایسے حساب ہوگا اور ویسے بھی یہ مشہدے کے خلاف ہے، اہل سنت کا مذہب یہ ہے کہ یہ مذہب جسم کو ہوتا ہے اور مادہ روح کے ساتھ، بپا ہے روح کا مادہ پورے جسم میں ہو یا بعض میں جس کو مدتوں بہتہ جانتا ہے، قالہ لعیسیٰ نیز علماء نے لکھا ہے کہ بچوں کو قبر میں فہم و حس دینا جاتی ہے تا کہ وہ مدتوں کی قیمت کا مشہدہ کریں۔

(۲) ہوں کا مطلق ناپاک ہونا، ماکوں بحکم کا ہو یا غیر ماکوں کا، اس سے حدیث میں "لا یستسره من المول" مطلق ہے، خود پنا پیشاب ہو یا چنور کا ورا المطلق یحری علی اطلاقہ" مشہور قعدہ ہے، یہی حنفی و شافعی کا مسلک ہے، مالکیہ و رحمہمہ کا مذہب یہ ہے کہ ہوں ماکوں بحکم ظہر ہے، یہی امام محمد فرماتے ہیں۔
خصائی شارح حدیث نے اس حدیث سے تدارک کیا ہے کہ تمام ہوں ماکوں مطلق ناپاک ہیں ماکوں بحکم کے ہوں یا غیر ماکوں کے، مین بن جلال مالکی فرماتے

ہیں کہ یہ ستر پہنچ نہیں ہے، کیونکہ یہاں ”چپ“ لایسٹنرہ میں البول“ آیا ہے مگر وہی جگہ ہی رویت میں سولہ ہے، ورنہ ۱۰ سے ۱۰۰ نمان ہے، اور بول نمان سب ہی کے یہاں ناپاک ہے۔

(۳) قبر کے سر ہاے کوئی پورا گانے کی گنجش ورمفید ہونا حدیث پاک سے معصوم ہوتا ہے، لیکن عمل بھی صحیح بہر مرضوں مذہبیہم جمعیین۔ تابعین، مہمجتہدین رحمہم اللہ تعالیٰ سے ثابت نہیں اس نے اس کا بھی ترک کرنا ہی ولی ہوگا۔
(مزید تفصیل کے لئے مدحظہ ہو مرقاة ۳۵۱، فتح الملہم ۴۵۵، فیض باری ۳۱۱، الدر المنثور و ۱۱۴/۱۱۱۔)

عام راستہ اور سایہ دار جگہ میں پائخانہ کرنا

﴿۳۱۲﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّقُوا اللَّاعِبِينَ فَاَلَاؤُكُمْ بِالْإِعْمَانِ بِأَرْسُولِ اللَّهِ قَالَ الْبَيْهَقِيُّ يَتَخَلَّى فِي طَرِيقِ النَّاسِ أَوْ فِي طَلَبِهِمْ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۲۳۲۰، باب الہی عن التخلی فی الطریق والطلال، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۶۹۔

حل لغات اللاعین عنت رنے و۔، طل رایہ، ظل واطلال

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ دو عنت وں چیزوں سے بچو اس لیے کہ اللہ تم نے عرض کیا ہے اللہ کے رسول اعنت وں دو چیزیں ہیں ۱۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو شخص لوگوں کے رستے میں یا کن کے رستے کی جگہ میں پائخانہ کرے۔

تشریح: الامام بیح فعل ذی کذا (عت و لا) جیسے نامور، ای
 دی نامور، یعنی یہ دونوں فعل عنت کا سبب ہیں، ورنہ بھی فعل مفعول کے معنی میں ہوتا ہے تو
 لامع بمعنی معون ہوگا مجبوزعملی کے طور پر۔

حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت تھینہ تھی کہ پہلے جمائیں رت تھے،
 تاکہ لوگ سول کریں اور پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جو ب ر ش فرمایا میں اس طریق
 سے بات و تعلق نفس ہو جاتی ہے۔ یہ مہر بدعت ہے۔

ندی یتخفی فی طریق الناس جو لوگوں کے رتہ میں
 پاخانہ رتا ہے یہ بھی عنت کا سبب ہے سب لوگ اس رتہ سے گزرنے والے کو گالیاں
 دیتے اور برا بھلا کہتے ہیں۔

و فی صلیہم و رتہوں کے مابین جگہ جہاں وہ تھتے بیٹھتے ہیں، پاخانہ
 پیشاب رنا بھی عنت کا سبب ہے، لوگ اس کو پھینک کریں گے کہ یہی تو آرم رنے ورنہ بیٹھنے کی
 جگہ تھی، کمبخت سی کوثر ب ر یں، مطلب یہ ہے کہ یہی جگہ پاخانہ پیشاب نہ رے جس سے
 لوگوں کو تکلیف ہو، بدہ کوئی بھی یہ کام نہیں رنا چاہئے جس سے لوگوں کو ذلت ہو، یہی
 اپنے نفس کا احترام بھی ضروری ہے، نہان کو کوئی یہ کام نہیں رنا چاہئے جس سے اپنی ذلت
 و رتہ ہو، یہاں دو چیزوں کو اس سے ذرا پرہیز کرنے میں تین چیزیں ہیں، ورنہ لوگوں کی عادت
 ہے کہ جو شخص یہ کام کرتا ہے اس کو عنت و مذمت کرتے ہیں، نیز یہاں حصر مقصود نہیں کہ صرف
 یہی دو چیزیں عنت کا سبب ہیں، بدہ ان میں سے یہاں صرف دو کو بیان کیا ہے۔ مزید تفصیل
 کے لئے مدح خطہ ہو فی اللہ ص ۴۲۸، ۱۸، ۱۹، مرقاة ۳۵۱۔

پانی پینے کے برتن میں سانس لینا اور دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنا یا ذکر کو چھوٹا

﴿۳۱۳﴾ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا شَرِبَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَتَمَسَّحُ فِي الْإِنَاءِ وَإِذَا أَتَى الْخِلَاءَ وَلَا

يَمَسُّ ذِكْرَةَ بَيْمِيهِ وَلَا يَتَمَسَّحُ بَيْمِيهِ۔ (متفق علیہ)

حوالہ۔ بخاری شریف ۱۲۷۱، باب السہی عن الاستنجاء بالیمین،

کتاب الوضوء، حدیث نمبر ۱۵۳، مسلم شریف ۱/۱۳۱، باب المذکور،

کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۶۷۔

حل لغات۔ یتمسس باب تفعّل سے، مس۔ الماء برتن، یتامسہ جمع

اوانی، یمسّ مسّا (س) چھونا۔

ترجمہ۔ حضرت یزید بن ابی مرثدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص پانی پئے تو وہ برتن میں ہانس نہ لے،

اور جب پاخانے چائے تو دہنے ہاتھ سے اپنے عضو مخصوص کو نہ چھوے ورنہ دہنے ہاتھ سے

استنجاء کرے۔

تشریح: پانی یا کوئی دیرپز پیتے وقت منہ سے برتن گاتے ہوئے ہانس لینا

خلافِ واجب ہے، اس وجہ سے برتن کو منہ سے ہٹا کر ہانس لینا پابغہ ہے، چونکہ ہانس کے ساتھ

مندرجہ ذیل چیزیں ہر نکلتی ہیں، اس لئے برتن میں ہانس لینے سے وہ کسی میں داخل ہو جاتا

ہے، نیز ہانس خود مندرجہ رطوبتوں پر گزرتا ہے جس کا کچھ نہ کچھ اثر ہانس کے اندر موجود

ہوتا ہے برتن میں ہانس لینے سے اس کا اثر برتن میں آگیا جو ناپاکت کے خلاف ہے۔

درکھی ہانس کے ہاتھ ناک سے ریزش بھی نکل جاتی ہے اس لئے برتن میں سانس

پینے سے منع کیا گیا۔

اس سے مذہب یا چاہتا ہے کہ شریعت مطہرہ کے اندر اس وجہ اٹھافت و پاکیزگی کا خیال رکھا گیا ہے، اگر یہ پاکیزہ شریعت نہ ہوتی تو کوئی مقلند سے مقلند چیزوں کو سوچ بھی نہیں سکتا تھا۔

فلایمصر ذکرہ بمنہ، میں ہاتھ سے ذکر کو چھونا بھی خلافِ مذہب ہے، اس سے بوقت ضرورت یہاں ہاتھ ستموں سے، ورمورت بھی پٹی فرغ کو ذمہ میں ہاتھ سے نہ چھوئے۔

ولا یتمسح بمنہ ورنہ تنجی سے، میں ہاتھ سے، ڈھیل، ستمل کرنے کو تمسح کہتے ہیں۔

اشکال مع جواب

یہاں ایک شکاں ہوتا ہے کہ پانی پینے کے ہاتھ پیشاب کا ذکر کرنا بظاہر دونوں میں کوئی مناسبت نہیں ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ پانی پینا ہی پیشاب کا سبب ہوتا ہے اس لئے مناسب ہو کہ جب پانی پینے کا اب ذکر فرمایا تو اس سے بہن منتقل ہو گیا پیشاب کی طرف بھی سبب ہونے کی وجہ سے اس سے جب پانی پینے کا اب ذکر فرمایا تو ہاتھ ہی پیشاب کا سبب بھی ذکر فرمایا۔ فقہ

ناک صاف کرنے کا حکم

﴿۳۱۴﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَوَضَّأَ فَلْيَسْتَنْشِئْ وَمَنْ اسْتَجَمَ فَلْيُورِئْ۔ (متفق علیہ)

حوالہ بخاری شریف ۱/۲۸، باب الاستنثار فی الوضوء، کتاب

الوصوء، حدیث نمبر ۱۶۱، مسلم شریف ۱۲۴، ۱، باب الايتار فی الاستحمار، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۳۷۔

حل لغات فیسستو مصدر، استنار، ناک میں پانی ڈال کر جھڑنا، استحمر مصدر استحمار، اھیلوں سے استنجہ کرنا، فلیو تو اوقو العدد ایک کرنا، طاق کرنا۔

ترجمہ حضرت یو یو یہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا جو شخص وضوء کرے تو اس کو ناک صاف کرنا چاہئے اور جو شخص اھیلے کا ستم کرے تو اس کو حلق ڈھیلے کرنا چاہئے۔

تشریح: حدیث شریف میں ایک باب وضو کا بیان کیا گیا ہے۔
وضو کا باب ناک میں پانی ڈال کر ناک کو چھگی طرح صاف کرنا، اور تہنہ کا دب بیان فرمایا کہ تہنہ میں تیار کرے، یعنی حق حد کے مطابق اھیلے ستم کرے۔
وہ مصدر استحمر فستو تر استحمار کے تین معنی آتے ہیں (۱) رقی بھار یعنی حج میں حمرت کو بات دفعہ نمری کرنا ضروری ہے۔ (۲) ستنی کرنا۔ (۳) دھونی کرنا۔ ن تینوں مقامات پر تیار کرے۔

’ایتار‘ یہ مصدر ستموں کرنا جو، وضووں پر بربر (بغیر کاٹے ہوئے) تقسیم نہ ہو سکے، مشر، ایک، تین، پانچ، بات۔
مام مظہم کے نزدیک تیار مستحب ہے۔

مام شافعی کے نزدیک تیار واجب ہے، حضرات مام شافعی حدیث باب سے وجوب پر تدار فرماتے ہیں۔

’نفیہ ویل ہو‘ و شریف حدیث ہے جس میں یہ ضافہ ہے من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج الحدیث اور یہ مروجوب پر محسوس ہوتا تو فلا حرج نہ فرماتے۔ (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو فیہ المام ۱۴۱)۔

استنجاء بالماء

﴿۳۱۵﴾ وَعَنْ أَبِي رَجِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُ الْبَلَاءَ فَأَحْمِلُ أَنَا وَعِلَامٌ إِدَاوَةٌ مِنْ مَاءٍ وَعِدَّةٌ يَسْتَجِيئُ بِالْمَاءِ - (محقق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف ۱۲۷۱، باب الاستنجاء بالماء، کتاب الوضوء، حدیث نمبر ۱۵۰، مسلم شریف ۱۳۲۱، باب الاستنجاء بالماء من السرور، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۷۱۔

تنبیہ حدیث کے مذکورہ غلط مسمئیہ کے ہیں، بین مسمئیہ میں "انا" وضام "م" کے بعد غلط "نحوی" کا اضافہ ہے، بناری شریف میں یہ دو یہ موجود ہے، بین لغات میں چھ فرق ہے۔

حل لغات علام نوجون رکا، نعلمان وعممة، اداوة پانی کا برتن، ن ادای، عرۃ نیچے پھل گاڈنڈ، نعنرات

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب قضائے حاجت کے لئے جاتے تو میں وریک دوسرے کا پانی کا برتن وریچھی لے کر جاتے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پانی سے متنجی فرماتے۔

تشریح: جس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیت لجا، تشریف لے جاتے تھے یہ اس وقت کی خدمت پر مامور تھے، غلام سے مراد ان کے چھوٹے بھائی یا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ یا حضرت بنی رضی اللہ عنہ یا حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں۔

اعتراض: اعتراض ہوتا ہے کہ یہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو نام کیسے نہ رہے ہیں، علامہ نام توڑ کے کوکتے ہیں جب کہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اس وقت سن رسیدہ

بزرگ ہو چکے تھے۔

جواب: جھڑپ میں بھی صحت کے اعتبار سے ٹکوں کی طرح ہوتے ہیں
س وہ بہتے ہیں کوئی م کہہ دیا میں نے کہ جو نوں کی طرح خدمت سے مستعد
رہتے تھے۔

حسرت یہاں جس کے نیچے وہ کیل کی لگی رات پہ چوندا آپ جنگل شریف
بجاتے تھے، س وہ بہتے ہیں وہ بھی ہاتھ دھوئے تھے۔ س سے بہت سے فائدے تھے۔

فوائد حدیث

- (۱) ایک فائدہ ڈھیلے کھانا تھا۔
- (۲) دوسرے پیشاب دینے کے سے زمین کو نرم کرنا تاکہ پیشاب کی چھینٹوں سے
نفاذ ہو۔
- (۳) تیسرے بوقت ضرورت س کو سترہ بناتے تھے۔
- (۴) چوتھے س کے فائدہ دشمن سے حفاظت رکھتے تھے۔
- (۵) پانچویں کسی موذی جانور سے حفاظت رکھتے تھے۔

خاص فائدہ

س سے یہ معلوم ہو کہ شہزادوں سے خدمت میں بھیجے ہیں، مگر ان سے خدمت
بجائے جو شائق ہو اور ان کی تربیت مقصود ہو۔

بہت سنجیدگی سے لیا گیا ہے س سے پانی سے تنبیہ کرنے کا جو معلوم ہو، جو
لوگ پانی کے معمول ہونے کی وجہ سے س سے تنبیہ کرنے کو مروہ کہتے ہیں ان کی تردید بھی
ہو جاتی ہے، کہ نص کے ہوتے ہوئے قیاس کی گنجائش نہیں۔ (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو
مرقاۃ ۳۵۳، ابن الجوزی ۱۰۸، ۱۰۹)

﴿الفصل الثانی﴾

بیت الخلاء میں جاتے ہوئے اٹوٹھی کونکا مدینا

﴿۳۱۶﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْخِلَاءَ بَرَّخَ خَاتَمَهُ (رواه ابو داؤد، والنسائی، والترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ عَرِيتُ وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ هَذَا حَدِيثٌ مُسْنَدٌ وَفِي رِوَايَتِهِ وَضَعْتُ لَدَلَّ بَرَّخَ.

حوالہ ابو داؤد شریف ۱/۴، باب الحاتم یكون فيه ذكر الله تعالى
يدخل الخلاء، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۹۰، نسائی شریف ۸/۱۷۸، باب
برخ الحاتم عند دخول الخلاء، کتاب الریۃ، حدیث نمبر ۵۲۲۸، ترمذی
شریف ۳۰۴۰، باب ماجاء فی لبس الخاتم فی الیمین، کتاب اللباس،
حدیث نمبر ۷۴۶۔

تنبیہ، مترمذی نے باب مذکور میں جو حدیث نقل کی ہے، اس کے الفاظ مختلف
ہیں، بتہ نبیوں نے حسب عادت اس باب میں قدر قدر کی حدیث ورہے کہا ہے۔ جس
میں مختلف راویوں کے ساتھ ”عن انس رضی اللہ عنہ“ کہہ کر اس حدیث کی طرف بھی
اشارہ کیا ہے۔ حدیث مذکور بحینہ ان الفاظ میں ترمذی کا جو نسخہ ہمارے پاس موجود ہے اس
میں نہیں مل سکی ہے۔

حل لغات برع الشئ من مكانه (من الموضع)، کسی چیز کو مکان، مقام،
حاتم ٹوٹھی، ج حواتیم

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ

جنگل میں بیت الخلاء کے لئے دور جانا

﴿۳۱۷﴾ وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ارَادَ الْمَذَارَ انْطَلَقَ حَتَّى لَا يَرَاهُ أَحَدٌ (رواه ابو داؤد)

حوالہ ابو داؤد شریف ۲/۱، باب التحلی عند قضاء الحاجة،

کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۔

حل لغات البرار کھلی فضا جہاں ورخت وغیرہ نہ ہوں، پانخانہ، بیت الخلاء۔

ترجمہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ

وسلم قضاے حاجت کا زمانہ ماتہ توفی دور بہتے تھے کہ جہاں نہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی دیکھ نہیں سکتا تھا۔

تشریح: بزر بڑ جنگل، درچونکہ اس زمانہ میں عموماً جنگل ہی میں پانخانہ یا

سرت تھے، س سے س کو بھی بزرکت ہیں، ورنہ فصد پیٹ کے اندر سے نکلتا ہے س کو بھی بزرکت ہیں۔

عرب چونکہ بہت نہیں طبع تھے س وہ پانخانہ کے واسطے ہر جنگل میں جایا سرت

تھے، گھر میں بیت الخلاء کو پسند نہ کرتے تھے، ورنہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ غایت درجہ

باحیا تھے، س سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تنجی کے سبب دور جاتے تھے اور اس میں

دو غاندے تھے، اول یہ کہ جسم پر کسی کی نظر نہ پڑے۔ دوسرے یہ کہ کوئی آواز نہ سنے۔ اس لئے

کہ یہ دونوں چیزیں حیا کے خلاف ہیں۔ دور جانے میں یہ بھی فائدہ ہے کہ طمیان سے اور

کھل رن فرغ ہو سکے گا، رقریب میں وگ ہوئے تو خرچہ میں تامل ہوگا، ورنہ حیا نے

نی، نیز آبا کی دواؤں کی بھی اس میں مصحت ہے کہ گندہ ن سے دور رہیں۔

ہوتی ہے۔

دھت کوڑی

فدیرند اس کا وہ رو رہے، معنی تاش رنا، یہاں اس کا مفعول بہ محذوف ہے۔
حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تم میں سے جب کوئی پیشاب وغیرہ کا رو رہے تو اس کو پاپ ہے کہ وہ اپنی جگہ تاش مرے جہاں پیشاب کی چھینٹ ورکٹیف عورت وغیرہ سے حفاظت ہوتی ہو۔

اشکال مع جوابات

اشکال یہ ہے کہ پیشاب کے نہر ملکیت ہوتی ہے ورس سے دیو رکزور ہوتی ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے ہا جو دوہاں پیشاب کیوں فرمایا؟

جواب اس کے متعدد جوابات ہیں

(۱) وہ دیو رکی کی عیت نہیں تھی۔

(۲) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم، پورے چھ ہٹ رس طرح بیٹھے تھے کہ پیشاب دیو رکی جڑ میں نہیہو نیچے۔

(۳) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مالک کی رضا مندی کو سمجھ لیا تھا۔

(۴) ممکن ہے وہ یہ مکان کی دیو رہو جو منہدم ہو گیا ہو ورس کی کچھ دیواریں باقی ہوں ورنہ ان پر پیشاب کیا کرتے ہو۔

(۵) یا وہ یہی جگہ تھی جو اس کام کے تھی لہذا یہی جگہ کے مالک کی اجازت ضروری نہ تھی۔ (فیض الساری ۱۳۱۸)

قضائے حاجت کے وقت ستر کھولنا

﴿۳۱۹﴾ وَعَنْ أَبِي رَجَبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ارَادَ الْحَاجَةَ لَمْ يَفْعُ ثَوْبَهُ حَتَّى يَدْنُو مِنَ الْأَرْضِ - (رواه الترمذی،

و برداؤد، والدارمی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۱۰، باب الاستئذان عند الحاجة، کتاب

الطهارة، حدیث نمبر ۱۴، ابوداؤد شریف ۱۳، باب کیف التکشف عند

الحاجة، کتاب الطهارة، حدیث نمبر ۱۴، دارمی ۱۷۸، باب حدثا عمرو بن

عوں، کتاب الطهارة، حدیث نمبر ۶۶۶۔

حل لغات يدنو دنا يدنو (ن) دنا قریب ہونا، نزدیک ہونا۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ

و سلم جب رفع حاجت کا ردہ فرماتے تھے، تو جب تک زمین سے پاگل قریب نہیں ہو جاتے
پناپ نہ سمجھتے تھے۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل مبارک سے پاخانہ پیشاب کا

ایک دب معوم ہو کہ پاخانہ پیشاب کے لئے بیٹھتے وقت جب زمین کے پاگل قریب
ہو جائے اس وقت ستر کھولے، چونکہ ستر کھولنا ضرورت جواز ہے و ضرورت اس وقت ہے
اس سے پہلے نہیں۔

فوائد

معالج کے سامنے ستر کھولنا: نیز حدیث پاک سے یہ بھی معلوم

ہو گیا کہ ستر کھولنا ضرورت درست ہے، مگر وقت ضرورت و ربقت ضرورت جیسے معنی وغیرہ
کے سامنے وہاں بھی وقت ضرورت و ربقت ضرورت کا نظر رکھنا ضروری ہے۔

تنہائی میں ستر کھولنا حدیث پاک سے ایک دب بھی معلوم ہو کہ

تنہائی میں بھی با ضرورت ستر کھولنا حیا و رب کے خلاف ہے، جیسا کہ حدیث شریف میں آیا

ہے "فَاللّٰهُ اَحَقُّ اَنْ يَسْتَحْيِيَ مَهْمَا مِنَ النَّاسِ" [مومن کے مقابلہ میں اللہ تعالیٰ زیادہ مستحق ہے کہ اس سے حیائی جائے]۔ تفصیل کے لئے مدظلہ ہو مرتقاۃ ۳۵۴، ہڈن ۱۰۱۔

استنجے کے چند آداب

﴿۳۲۰﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ مِثْلُ الْوَالِدِ لَكُمْ أَعْلَمُكُمْ إِذَا أَتَيْتُمُ الْعَائِلَةَ فَلَا تَسْتَقْبِلُوا الْفُضْلَةَ وَلَا تَسْتَنْبِرُوهَا وَمَعَ ثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ وَنَهَى عَنِ الرُّوثِ وَالرِّمَّةِ وَنَهَى أَنْ يَسْتَطِيبَ الرَّجُلُ بَيْمِيهَ۔ (رواہ ابن ماجہ والدارمی)

حوالہ: ابن ماجہ شریف ۲۷۰، باب الاستنجاء بالحجارة والنهي عن الروث والرمه، كتاب الطهارة، حديث نمبر ۳۱۳، دارمی ۱۸۲، باب الاستنجاء بالاحجار، كتاب الطهارة، حديث نمبر ۶۷۳۔

حل لغات: الروث، پید، گوبر، کھوٹا پوپے کا فضلہ، شارات، الرمة، بوسیدہ ہڈیوں، قردمہ و درمام، يستطيب استطاب، ہب ستقعار سے پاک و صاف ہونا، ندی دور کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں تمہارے لئے یہاں ہوں جیسے باپ اپنے بیٹے کیسے ہوتا ہے، چنانچہ میں تم، گوں کو سکھاتا ہوں۔ جب تم لوگ بیت لیں، چاہو تو قبلہ کی طرف نہ منہ کرو، اور نہ اس کی طرف پیٹھ کرو، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین پتھروں کے ذریعہ سے استنجاء کرنے کا حکم فرمایا اور پید و ہڈی سے استنجاء کرنے سے منع فرمایا۔ نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آدمی کو اپنے دیکھیں ہاتھ سے استنجاء کرنے سے منع فرمایا ہے۔

تشریح: لَمَّا يَكُم مِثْلُ الْوَالِدِ لَوْ لَدُنْكَ كِتَابُ شَفَقَتِ بَحْر، جملہ

ہے میں تمہارے ساتھ یہ ہوں جیسا کہ باپ بیٹے کے واسطے۔ پس تم بھی میرے ساتھ ایسا معاملہ کرو جیسا بیٹا باپ کے ساتھ کرتا ہے۔
 اور باپ بیٹے کو ہر چیز کا ادب و احترام تعلیم دیتا ہے یہی طرح میں بھی تم کو سب ضروری دینی باتوں کی تعلیم دیتا ہوں۔

فوائد حدیث

حدیث شریف سے چند امور معلوم ہوتے ہیں

- (۱) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس شفقت کا علم ہو۔
- (۲) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صبا پڑھنا ہمیشہ اب تک کے ادب کی تعلیم دی ہے تو معلوم ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زندگی کے ہر شعبہ سے متعلق ادب کی تعلیم دی ہے، اس سے شریعت کا کامل و مکمل ہونا بھی معلوم ہو۔
- (۳) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مت کو بھی یہی برتاؤ کرنا پڑا ہے جیسے والد باپ کے ساتھ کرتی ہے، بلکہ اس سے بھی بڑھ کر۔
- (۴) معلم کو اپنے طلبہ کے ساتھ شیخ کو اپنے مکتبہ کے ساتھ یہی شفقت ہونی چاہئے جیسے باپ کو اپنی اولاد کے ساتھ ہوتی ہے۔
- (۵) باپ کو اپنی اولاد کی تربیت و فکر کرنا چاہئے۔
- (۶) مائتدہ و مرشد کو بھی اپنے مکتبوں کی تعلیم و تربیت و فکر ہونی چاہئے، مگر شفقت کے ساتھ۔
- (۷) طلبہ کو اپنے مائتدہ کے ساتھ مکتبہ کو اپنے مرشد کے ساتھ یہی تعلق ہونا چاہئے جیسا کہ اولاد کو اپنے والدین کے ساتھ ہوتا ہے۔

(۸) طلباء کو اپنے ہاتھ سے درخت سین کو مشن سے ضروری بات معلوم کرنے میں شرم نہیں کرنا چاہیے۔

مزید تفصیل کے لئے مدظلہ ہو بذریعہ ۶، ۱، مرقۃ ۲۵۶۔

فلا تستعسوا لفبنة ولا تستدبروه۔ یہ بھی عام بات ہے کہ صحرا، ونبیان و قید نہیں ہند یہ حدیث ہم عظیم رحمۃ اللہ علیہ کے واسطے بحت ہے، جیسا کہ تفصیل سے ”پرگز رچکا۔

مریشتہ حجاز۔ تار حجاز ہم عظیم رحمۃ اللہ علیہ کے لئے ایک مستحب ہے اور امام شافعی کے لئے ایک وجہ ہے، جیسا کہ تفصیل ”پرگز رچکا۔

روایت۔ یہ در حد۔ یہ۔ یہ ہڈی۔ ہڈی سے متنبہ ہونے کی ممانعت کی وجہ اور دائیں ہاتھ سے متنبہ ہونے کی ممانعت اس کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔

دائیں اور بائیں ہاتھ کے کام

﴿۳۲۱﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَتْ يَدُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيُمْنَى لِيُطَهِّرَ وَطْعَاهُ وَكَانَتْ يَدُ الْيَسْأَى لِيُخَلِّجَ وَنَاكَانَ مِنْ أَيْدِيهِ - (رواه ابو داؤد)

حوالہ ابو داؤد شریف ۱۵، باب کراہیۃ مس الذکر بالیمین فی الاستبراء، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۳۔

ترجمہ ہم مومنین حضرات عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا داہنا ہاتھ وضوء کے لئے ورکھنے کے لئے تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بائیں ہاتھ استنجاء کے لئے ورہا رہتا تھا۔

تشریح: مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عام اصول بیان فرمادیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر چھ کام کے تئیں باتھ و برے ورگھٹیا کام کے لئے بائیں ہاتھ سے کرتے تھے۔

و کنت یدہ لیسری لحلائہ و ما کان من الی
یہاں کان تامہ و من ینبہ، یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بائیں ہاتھ، تنجاء کے لئے تھا
دورں جیت تمام کام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بائیں ہاتھ سے ہی انجام دیتے تھے، ہر وہ کام
جس کو رت ہوئے یا ینہ طبیعت میں تکرر پیدا ہو ورگھٹیا گئے وہ سب "ادی" میں داخل
ہے، جیسے ناک کی ریش نکالنا، صاف کرنا، پڑوں کا تارنا وغیرہ۔

تنبیہ: صاحب مرقاۃ فرماتے ہیں کہ ہم نے عام طور سے حدیث کو دیکھا ہے کہ وہ
تاب کو بائیں ہاتھ سے پڑتے ہیں ورجوت چیل وغیرہ، ہنے ہاتھ سے پڑتے ہیں، یہ
ناواقفیت کی وجہ سے رتے ہیں، یہ پھر غفلت پر مبنی ہے، سنت کے خلاف ہے، پس شیعہ
سنت کو ان سب چیزوں کا جہم مضروکی ہے۔ (مرقاۃ: ۳۴۴)

تشلیح احجار

﴿۳۲۲﴾ وَعَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا

ذَهَبَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْعَائِطِ فَلْيَنْهَ مَعَهُ بِنَاءَ أَحْجَارٍ يَسْتَطِيعُ بِهِنَّ وَاِثْمًا

تَجَرُّقِي عَنْهُ۔ (رواہ احمد، وابوداؤد، والسنائی، والدارمی)

حوالہ: مسند احمد ۱۰۸/۶، ابوداؤد شریف ۱/۶، باب

الاستحاء بالاحجار، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۴۰، دارہمی: ۱۸۰، باب

الاستطابۃ، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۶۰، سنائی شریف ۸، باب الاحتباب

فی الاستطانة بالاحجار دون غيرها، کتاب الطهارة، حدیث نمبر ۴۴۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فہم کے تم میں سے جو شخص پاخانہ کے سے چلے تو وہ اپنے ساتھ تین ڈھیلے لے جائے، ان سے متنبیہ کرے، یہ شبہ یہ اس کو کافی ہو جائیں گے۔

تشریح: تین ڈھیلوں کا استعمال کوئی مرتعدی نہیں ہے بلکہ اس وجہ سے ہے کہ یہ شرکائی ہو جاتے ہیں۔

فہم تحریر: یہ خود مستقل دلیل ہے اس بات کی کہ تین ڈھیلوں کا ہونا مرتعدی نہیں ہے، بلکہ صفائی کے واسطے ہے، اس وجہ سے کہ عامۃً تین ڈھیلوں سے صفائی ہوتی جاتی ہے۔ یہ وجہ نہیں کہ تین سے کم میں صفائی ہو جائے تو وہ بھی کافی ہے۔

لندۃ حصار: حج سے شوافع تہلیلت حجر کے وجوب پر استدلال کرتے ہیں اور اس کا آخری جملہ فامہا تحوی عمہ سے حنفی استدلال کرتے ہیں، کہ تہلیلت، حجار واجب ہی نہیں بلکہ بتو اس سے ہیں کہ عامۃً ان سے صفائی حاصل ہو جاتی ہے۔

حیثیت تہلیلت وایتاراجار عند قضاء الحاجة

متنبیہ کے موقع پر تین چیزیں قابل ذکر ہیں۔

(۱) نکلے محل یعنی جگہ کو صاف کرنا۔

(۲) تہلیلت یعنی تین کے عدد کی رعایت کرنا۔

(۳) تہلیلت یعنی حق عدد کی رعایت کرنا۔

اس پر سب کا اتفاق ہے کہ تینوں کی رعایت کرنی چاہیے، مختلف نکتوں کی

حیثیت میں ہے۔ (مذہب زمخارف سنن ۱۱۷)

امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا مذہب امام بخاریتہ و امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ نساء و جب ہے، تہلیل و ریتہ و جب نہیں مستحب ہیں۔
 امام شافعی اور امام احمد کا مذہب امام شافعی و امام احمد کے ہاں نساء بھی و جب ہے تہلیل بھی و جب ہے، یار کے و جب ہونے میں و رویتیں ہیں۔ و جب کی رویت بھی ہے، و عدم و جب کی بھی۔

ثمرہ اختلاف

ثمرہ اختلاف یہ ہے کہ ایک آدمی نے دو ڈھیلوں سے نساء، رایہ تیسر ڈھیلہ و جب ہے یا نہیں، حنفیہ اور مالکیہ کے ہاں و جب نہیں۔ شافعیہ و حنابلہ کے ہاں و جب ہے، تہلیل سے تنقیہ نہ ہو پھر سے ہو یہ تو حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک پانچویں کی ضرورت نہیں۔ امام شافعی و امام احمد کے نزدیک چونکہ یار و جب ہے، اس سے پانچوں، استعمال رہنا پڑے گا۔

امام شافعی و احمد کے دلائل بہت سی حدیث صحیحہ میں تین ڈھیلے سے تم ستھرنے سے ہیں و رہے، معلوم ہو کہ تین سے تم ستھرنے چاہئے نہیں، اور بہت سی حدیث میں تین ڈھیلے ستھرنے کا مرہ، اس سے معلوم ہو کہ تین کا مرہ و جب ہے۔

حنفیہ کے دلائل

(۱) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی زیر بحث حدیث ہو، و دہائی، و دہائی، حمد نے اس حدیث کی تخریج کی ہے "اذا ذهب احدكم الى العائط فليذهب معه ثلاثة احجار فليستطب بها فانها تحريء عه" فانها میں

فی تعلیل یہ ہے۔ اس حدیث میں تین ڈھیلے پینے کا مرفرمایا ہے، ورس کی علت یہ بیان فرمائی ہے کہ یہ تین کفایت رجات ہیں، اس علت سے معلوم ہو کہ تین کا عدد مقصود مذکور ہے۔ اصل مقصود جزاء و رکعت ہے، یعنی ٹٹا بھل۔

(۲) طبرانی نے حضرت یوسف نصاریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوماً یہ حدیث روایت کی ہے: "اذا تعوط احدکم فلیستح بثلاثة احجار فان دلک طهور" یہ آخری غلط بھی تھیں ہیں، ان میں تین کا عدد، اس کی علت بیان فرمائی ہے، یعنی تین کا اصرام نے اس سے یہ ہے کہ عموماً طور پر تین سے طہارت حاصل ہو جاتی ہے، معلوم ہو کہ اصلی مقصد طہارت و رٹٹا ہے، تثلیث مقصود پابندی نہیں۔ (معارف السنن: ۱۱۹، نقلاً من کنز العمال مصب الراید ۱، ۲۱۵، وفی آخره "فان دلک کافیه")

(۳) بخاری و ترمذی وغیرہ میں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو تین ڈھیلے، اس کا مرفرمایا۔ یہ وہ ڈھیلے دور یکید، حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کو پھینک دیا ورنہ ڈھیلے استعمال فرمائے، تیسرے ڈھیلے نہیں منگو، مام ترمذی نے اس پر باب قائم کیا ہے "باب الاستسحاء بالحجرین" معلوم ہو کہ مام ترمذی بھی یہی بات بتانا چاہتے ہیں، کہ اس موقع پر تیسرے ڈھیلے منگوانا ثابت نہیں، اترتین کے بعد ہی رعایت رکھ ضروری ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ضرور تیسرے ڈھیلے منگوتے، معلوم ہو تثلیث ضروری نہیں، یہاں یہ بھی نہیں کہا جاتا کہ وہیں سے تیسرے ڈھیلے، یہ ہو کہ وہیں سے روہاں پر ڈھیلے ہوتے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تین ڈھیلے نہ منگوتے۔

(۴) بعض حدیث میں تار کا مر بھی ہے، ورنہ یہ بھی تصریح ہے کہ تار مرنا حسن ہے

ضروری نہیں ہے۔ حدیث کے غلط یہ ہیں ”من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج“ معنوم ہو کہ تیارو جب نہیں تیار کا ہی کیا، تثلیث بھی ہے ثابت ہو، کہ یہ بھی وجہ نہیں۔

جواب دلیل شافعیہ وغیرہم تین ڈھیلے سینے کا مرو چوبلی نہیں۔ ستر بلی ہے۔ یہ ہی تین سے کم پر کٹھا، رنے و نہی تفریق ہے تحریری نہیں۔ دونوں حدیثوں کا مطلب یہ ہو کہ تین ڈھیلے سینا مستحب ہے، اس سے کم پر کٹھا، رنا مکروہ تفریق ہے۔ ہند یہ روایت فقہ حنفی کے خلاف نہیں۔

قرائن صارفہ عن الوجوب ہمارے اس وجوب پر شکاں یہ ہے کہ امر کے حقیقی معنی وجوب ہے۔ درسی حنفی کا حقیقی معنی چھوڑنے کے لئے قرآن صارفہ کی ضرورت ہوتی ہے، یہاں قرآن صارفہ کیا ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ بہت سے قرآن صارفہ موجود ہیں۔

(۱) حنفیہ نے اس مسئلہ میں جو دلیل پیش کئے ہیں وہ سب اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ تثلیث کی حدیثیں وجوب پر محمول نہیں ہیں۔

(۲) شافعیہ کے نزدیک بھی ”ربا“ ایک ڈھیلے ستھیں کی جگے جس کے تین کنارے ہوں تو اس ایک ڈھیلے کے ستھیں رنے سے وجوب پورا ہو جاتا ہے، تو شافعیہ کی حقیقت پر انہوں نے بھی عمل نہ کیا، معنوم ہو کہ اس حدیث کے ظاہر پر یہ بھی نہیں چلتے تو گویا اس حدیث کا متر وک اللفظ ہونا جمالی بات ہے۔

(۳) بعض حدیثوں میں تیار کا مر بھی ہے، ورنہ بھی قصہ یہ ہے کہ تیارو جب نہیں جیسا کہ فیصل ثانی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے ”من استحضر فلیوتر من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج“ ورتثلیث بھی تیار ہی کا، ایک

فوت ہے، معدوم ہو جن حدیثوں میں تثلیث یہ تارکاً مر ہے وہ مروجوب کے لئے نہیں ہے۔ (شرف توضیح)

ایداور ہڈی سے استنجاء کرنا

﴿۳۲۳﴾ وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَمْسَسُوا بِالذُّوْتِ وَلَا بِالْعِظَامِ فَإِنَّمَا رَأْدُ إِخْوَانِكُمْ مِنَ الْحَبِیِّ۔ (رواہ الترمذی، والنسائی) إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ رَأْدُ إِخْوَانِكُمْ مِنَ الْحَبِیِّ۔

حوالہ ترمذی شریف ۱/۱، باب کراہیۃ ما یستحبی بہ، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۸، نسائی شریف ۷/۱، باب السہی عن الاستطابۃ بالعظم، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۹۔

حل لغات راد تو شہ، شیء خوردنی، نازواد، وارودۃ، اخوان کی جمع ہے، بھائی۔

ترجمہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا ایداور ہڈی سے متنجی نہ کرو، سنئے کہ وہ تمہارے بھائی بنوں کا تو شہ ہے۔ (ترمذی، نسائی) نسائی کی روایت میں ”زاد اخوانکم من الحن“ کے الفاظ نہیں ہیں۔

تشریح:

حدیث الباب میں اختصار ہے

ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا ”اسی داعی الحن قدھبت معہ“ یعنی ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں

جنات کا وفد حاضر ہو، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے وفد کے ساتھ ان کے یہاں تشریف لے گئے، ورنہ آپ کے نزاع و مقدمات فیصل فرمائے، خیر میں جنات نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نہ کی بھی، رخصت کی، چنانچہ آپ "فسألوه الراد فقال لکم کل عظیم الحدیب" یعنی حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی درخواست پر ان کو توشہ عنایت فرمایا، ورنہ یہ کہ تم جس بڑی پر بھی گزر گے تو اس پر اس سے نہ گوشت پاؤ گے، جو اس پر پہنچے تھے۔ اس پر چھ نہیں ہے۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ درخواست کی کہ چھ جب یہ بات ہے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی امت کو بڑی وغیرہ سے متنبہ کرنے سے منع فرمائیں، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا، جیسا کہ حدیث نبوی میں ہے، اس سے معلوم ہو کہ حدیث باب مختصر ہے۔

جنات کے لئے عظیم کا رزق ہونا اور اس میں اختلاف روایات

جانتا چاہئے کہ حدیث نبوی میں بڑی کا طعام جن ہونا مطلقاً مذکور ہے، لیکن روایات میں مختلف ہیں، مسمیٰ ثیف کی روایت میں ہے "لکم کل عظیم ذکر اسم اللہ علیہ" ورنہ ان میں سکے خلاف ہے "لکم کل عظیم لم یذكر اسم اللہ علیہ" یعنی ایک روایت میں ہے تمہارے لئے وہ بڑی توشہ ہے جس پر اللہ تعالیٰ کا نام لیا گیا ہو، ورنہ ایک روایت میں ہے جس پر اللہ تعالیٰ کا نام نہ لیا گیا ہو، بعض شراح نے دفع تعارض اس طرح کیا ہے کہ مسلم کی روایت جس میں ذکر اسم و روایت ہے، وہ مسلمین جن کیسے ہے، ورنہ ان کی روایت جس میں لم یذكر و روایت ہے، وہ کفار جن کیسے ہے، لیکن حضرت گنگوہی نے اس جو ب کو پسند نہیں فرمایا۔ حضرت فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ فہمیں جنات نے سو لیا تھا کفار جنات آپ کے ساتھ کہاں تھے، نیز ان کیسے آپ کو بین فرمانے کی ضرورت یہ ہے۔ خود حضرت کی رائے جیسا کہ کوئٹہ میں مذکور ہے۔ یہ ہے دونوں روایتوں کا

محل لب الگ ہے، مسلم کی روایت میں ذکر سے مراد ذکر عند الذبح ہے، اور ترمذی کی روایت میں لم یدکر سے مراد عند الاکل ہے، اور مطلب یہ ہے کہ جس عظم پر عند الاکل نسیم اللہ کہیں پڑھی گئی وہ اوفر لحمما ہو جائے گی، جسے ترک نسیم اللہ کی وجہ سے کئے کھانیوں نے سکی برکت سے نہیں دے، بخلاف جس نے نسیم اللہ پڑھی سکی برکت کھانیوں نے خواہ صل رہ وہ جنت کیسے اوفر لحمما نہ ہوگی۔

سبحان اللہ! کیا عمدہ توجیہ ہے، بھلا یہ باتیں شروح میں نہیں ہوتی ہیں۔ تو ب دونوں حدیثوں کو سامر مطلب یہ نکلا، کہ وہ ہڈی جس پر فنج کے وقت میں نسیم اللہ پڑھی گئی ہو اور کھانیوں نے کھانے کے وقت نسیم اللہ نہ پڑھی ہو سو جنت اوفر لحمما پا میں گے، باقی یہ بات کہ یہ کیسے پتہ چلے گا کہ کس حیوان پر عند الذبح نسیم اللہ پڑھی گئی ہے، اور کس پر نہیں؟ سو اس کا جواب یہ ہے کہ سنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کو کوئی عادت بتادی ہوگی، یہ یوں کہا جائے کہ جس پر عند الذبح نسیم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس جانور کی ہڈی پر بتد تعالیٰ گوشت پیدا ہی نہیں فرمائیں گے۔ (سدر المنصور، ۱/۱۴۳)

لَا تَسْتَنْحُوا رُؤُوبَ وَلَا تَعْظُمُوا فَلَاحَ لَا يَح فَاهَ فی ضمیر راجع ہے، روٹ اور عظام دونوں کی طرف۔ بتدویل مذکور کے، در بعض روایت میں فابھا ہے، اس وقت ضمیر راجع ہے عظام کی طرف اور روٹ تابع ہے عظام کے، در بعض کتابت میں کہ اصل میں عظام ان کی غذا ہے اور روٹ ان کے دوب کی غذا ہے، اس سے بعض روایات میں روٹ کو غذا نہیں کہا گیا اور جہاں کہا گیا وہ مجاز پر محمول ہے کہ جب جانور کی غذا ہے تو گویا ان کی غذا ہے، جن چونکہ انسان کی طرح مکلف ہیں اس اعتبار سے ان کو بھائی کہا گیا، اب گوشت وہ ہڈی جن کی خوراک ہونے کی کیفیت میں یہ بیان کیا گیا کہ ہڈی تو خوراک کی خوراک ہے، اور نہ ہڈی میں پور گوشت ملتا ہے۔ چنانچہ بخاری شریف میں روایت ہے "الایمروں

علی عظم الا و حدوا علیہ او فر ما کان علیہ من اللحم" یا بڈی چہار سوکھاتے ہیں جیسے ہارے کتے کھاتے ہیں، یہ دوسری کوئی کیفیت ہوگی، ورنہ ہر کے ہارے میں یہ بہا جاتا ہے کہ ن کو گور میں دے دیتے ہیں، چنانچہ حاتم نے ۱۰ اہل میں روایت کیا ہے کہ "لا و حدوا و روٹا الا و حدوا فیہ حبہ الدی کان یوم اکل" (حکامہ یعنی ۳۱-۱) یا ان کے دو ب کی خوراک ہے یہ اپنے مزرعہ میں، یہ تیں جیسے تم دیتے ہیں۔

پھر گور و بڈی کے درمیان یہ تنبیہ کرنے سے اہل ظوہر کے نزدیک تنبیہ دینا نہیں ہوگا، مگر جمہور کے نزدیک تنبیہ ہوگا، مگر مرد و عورت کیونکہ نہ نجی ست حاصل ہے، گور بڈی کے درمیان تنبیہ کی ممانعت کی ورنہ جب یہ بیان کی گئی ہے گور سے بجائے ظہیر تنویرت نجاست ہوگی، ورنہ بڈی سے تنویرت بھی ہوگی ورنہ ہم ہونے کا بھی اندیشہ ہے۔

فائدہ حدیث پاک سے دیگر فوائد کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفقت علی امت کا بھی سمجھو کہ بڈی سے تنبیہ کرنے میں مضرت کا اندیشہ تھا، اس لئے اس سے تنبیہ کرنے کی ہی ممانعت فرمائی۔

يَا رَبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا
عَلَىٰ هَبِيبِكَ خَيْرِ الْخُلُقِ كَبِيرِهِمْ

زمانہ جاہلیت کے رسوم اختیار کرنا درست نہیں

﴿۳۲۴﴾ وَعَنْ رُوَيْعِ بْنِ نَابِثٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَارُوَيْعُ لَعَلَّ الْحَيَاةَ سَطْوُلُ بِكَ نَعْيِي فَأَحْبِبِ النَّاسَ أَوْ مَنُ عَقْدَ لِحْيَتِهِ أَوْ تَقْلَدَ وَنَا أَوْ لِمَسْحِي بِجَنَاحِ دَابَّةٍ أَوْ عَظِيمٍ فَإِنَّ مُجْعَدًا مِنْهُ يَبُئِّي۔ (رواہ ابوداؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف، ۶، باب ما ينهى عنه ان يستحى به،

کتاب الطهارة، حدیث نمبر ۳۶۔

حل لغات: عقد (ص) عقد الحبل وسحره رَہ گانا۔ لحيۃ، رَہی،

دونوں رخساروں اور ٹھوڑی کے ہاں، ق لحي و لحي، نقلد ہر پہننا، دابة زمین پر چلنے

والا جانور، چوپایہ، دواب

ترجمہ: حضرت روہف بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا، روہف اُمس ہے کہ تم میرے بعد میں زندگی بسر کرو تو تم

لوگوں کو بتا دینے کہ جس شخص نے اپنی رَہی میں رَہ گائی، یہ تانت کا بار ڈال، یہ جانور کو بریا

بڑی سے ستیج، یا تو بائیں طرف سے یا دائیں طرف سے بری ہیں۔

تشریح: ص عقد لحيۃ جو شخص اپنی رَہی کو رَہ گاوے۔

رَہ گانا یک تو یہ ہے کہ اس کو ہندھ، تاکہ وہ اس کو معصوم ہو۔ اس کی عمر زیادہ

نہیں ہے، ممانعت کی وجہ یہ بھی ہے کہ کفار مجوس جنگ کے وقت د رَہی میں رَہ گیا کرتے

تھے، پس ان کی مشابہت کی وجہ سے منع کیا گیا۔ وریک وجہ یہ بھی بیان کی گئی ہے کہ زمانہ

جاہلیت میں د رَہی میں رَہ گانے کا رواج تھا کہ رکی کے یک بیوی ہوتی وہ اپنی د رَہی میں

ایک رَہ گاتا، وہ ہوتی تو د رَہ گاتا غرض جتنی بیویاں ہوتی تھیں اتنی ہی رَہ د رَہی میں گائی

جاتی تھی، جس سے معصوم ہو جاتا تھا کہ اس شخص کے تکی بیویاں ہیں، یہ فقر کے طور پر ہوتا تھا،

اس نے اس سے منع فرمایا۔ ممانعت کی ایک وجہ عورتوں کی مشابہت بھی ہے کہ عورتیں اپنی

چوٹیوں میں رَہ گاتی ہیں یہی، د رَہی میں رَہ گارن کو موزرن کو گھونگریا بناتے

تھے، اس صورت میں ممانعت کی وجہ سنت کی مخالفت ہے چونکہ سنت تو یہ ہے، د رَہی کے

بالوں کو اپنی حالت پر چھوڑ جائے۔ تفصیل کے لئے مدظلہ ہو (مرقاۃ ص ۳۵)

و تفرد و تر گئے میں تانت کا ڈلن، اس کی ممانعت کی ایک وجہ تو یہ ہے کہ یہ خود بھی مضرب ہے ورنہ اس سے مضرت کا اندیشہ ہے، دوسرے اس وجہ سے کہ اس پر دھونے کو تکہ مرتے تھے۔

نیز زمانہ جاہلیت میں روج تھا کہ بچوں ورجانوں کی مردوں میں تانت باندھتے تھے تاکہ ضرر پہ سے حفاظت رہے، ورنہ کو ضرر پہ سے محفوظ رکھنے میں مؤثر بالذات سمجھتے تھے، اس سے اس سے منع فرمایا۔ فقہ
یہ بڑی سے متنبہ کرنے کی تفصیل اوپر گزرتی۔

سرے میں تین سلاخیوں کا استعمال کرنا محب ہے

﴿۳۲۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اِكْتَحَلَ فَلْيُورِ مَنْ فَعَلَ فَقَدْ أَحْسَنَ وَمَنْ لَا فَلَاحِاحَ وَمَنْ اسْتَحَمَ فَلْيُورِ مَنْ فَعَلَ فَقَدْ أَحْسَنَ وَمَنْ لَا فَلَاحِاحَ وَمَنْ اَكَلَ فَمَا مَحَلَّلَ فَلْيَلِيطْ وَمَا لَكَ بِلِسَانِهِ فَلْيَسْلُغْ مَنْ فَعَلَ فَقَدْ أَحْسَنَ وَمَنْ لَا فَلَاحِاحَ وَمَنْ أَقْبَى الْعَارِطُ فَلْيَسْتَبْ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ إِلَّا أَنْ يَجْمَعَ كَيْسًا مِنْ رَمْلٍ فَلْيَسْتَبْ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَلْعَبُ بِمَقَاعِدِ نَبِيِّ آدَمَ مَنْ فَعَلَ فَقَدْ أَحْسَنَ وَمَنْ لَا فَلَاحِاحَ۔ (رواه ابو داؤد، وابن ماجه، والدارمی)

حوالہ۔ ابو داؤد شریف ۶۰، باب الاستنار فی الخلاء، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۵، ابن ماجہ ۲۹، باب الايتار للغائط، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۸/۳۳۷، دارمی ۱۶۹، باب التستر عند الحاجة، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۶۲۳۔

حل لغات اکتحل مصدر اکتحال، باب فاعل سے ہر مرگنا، تخیل باب تفعیل سے، خدس ستھیں رنا، نتوں سے بھانے کے جز، نکاح، فلیلفظ لفظ (ضی) الشیء یکتھن، الشیء من فیہ وہ منھ سے کی چیز کا نکاح، لاک (ن) لوکا القمۃ قمہ کو بلکے بلکے چبانا، فلیستلع مصدر ابتلاع، ٹٹن، کسباً ریت کا مہو ڈھیر، نید، ت اکتھ و کتب و کتھاں، رمل ریت تارھاں

ترجمہ حضرت بوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا کہ جو شخص سرمہ لگائے تو اس کو پاپ ہے کہ وہ طاق سدیاں لگائے، اس نے یہ کیا تو اس نے چھایا اور جس نے نہیں کیا تو اس پر کوئی گناہ نہیں اور جو شخص ستھیا، رنے پائے تو اس کو پاپ ہے کہ وہ باق بندہ میں ڈھیسے، جس نے یہ کیا تو اس نے چھایا کیا اور جس نے نہیں کیا تو اس پر کوئی گناہ نہیں اور جو شخص کھانا کھائے تو جو چیز خدس رنے سے نکلے اس کو تھوک دے اور جو پنی زبان پھیر نکالے اس کو نگل جائے، جس نے یہ کیا اس نے چھایا اور جس نے نہیں کیا اس پر کوئی گناہ نہیں، اور جو شخص بیت لئی، جائے تو وہ پرہیزگارے، اگر کوئی آرنہ پائے تو ریت کے توالے کو جمع کرے اور اس کو اپنے پیچھے رکھے، اس نے کہ شیطان انسان کی شرمگاہ سے کھیلتا ہے، جس نے یہ کیا اس نے چھایا اور جس نے نہیں کیا اس پر کوئی گناہ نہیں۔

تشریح: من اکتحال فسوتر سرمہ لگات وقت تار کا خیال رکھے یا تو دونوں آنکھوں میں اس کا نیو رکھے یا یک آنکھ میں۔ مثلاً ہر آنکھ میں ایک ایک ملانی گائے یہ آٹھ میں تین تین سدنی لگائے۔ اور یہ طریقہ بھی سنت سے منظور ہے، کہ وہاں دائیں آنکھ میں دو سدنی پھر بائیں میں تین سدنی پھر، انیس آنکھ میں ایک سدنی تاکہ بتداء یکین سے ہو اور نہت بھی یکین پر ہو۔

وَمَنْ سَتَحْمَرُ فِیْهِ وَتَرَوْهُ دُھِیلُوں سے تنجی رہے وہ بھی، یا تار کا دھیان رکھے، تجمار کے معنی بھونٹا، دین و رحمت کی رنی رنا بھی ہیں اس میں بھی یتا رہے جس کی تفصیل گزر چکی ہے۔

وَمَنْ فَعَلَ فَقَدْ حَسِبَ اس سے معصوم ہو کہ تنجی میں تیار مستحب ہے، وہ جب نہیں، یہی مامیہ ضیفہ کا مسلک ہے، پس یہ حدیث حضرت مامیہ ضیفہ کا مسئلہ ہے۔ تفصیل وپر گزر چکی ہے۔

وَمَنْ كَلَّ فَمَا لِحَمَلٍ فَبِغْضٍ پس جو خدوں سے نکلے اس کو پھینک دے۔

فَمَا لِحَمَلٍ لاسک سمجھنا۔ اور جو زہن کے ذریعہ سے نکلے اس کو نگل جا۔
خدوں سے جو چیز دانتوں سے نکل جائے اس سے گھن آتی ہے اس کے کھانے سے بھی مرہت آتی ہے اس سے اس کے ہٹا کر بھی نا پسند قرار دیا، اور خدوں سے جو زبان سے نکلے وہ منہ کے اندر ہی رہتا ہے نہ اس سے گھن آتی ہے نہ جعبہ اس کا کھانا گوارا، معصوم ہوتا ہے۔ اس سے شرم بھی اس کے کھانے کی اجازت ہی گئی ہے۔

سُكِبَ، تَوَدَّ، رَمَلَ ریت، ڈھیل، ہڑس۔ یہ ریت کا تودہ جمع رکے اس کی طرف کو پشت کرے اس سے کہ شیاطین اس کی منہ کی متعدد کے ہاتھ کھیں رت میں، یلین اس پر وہ ہو تو پھر شیاطین کو اس کی قدرت نہیں ہوتی۔

اور پشت کرنے کو اس نے فرمایا کہ پیچھے کی طرف سے پرہیز ہو جائے آگے کی طرف سے تو آدمی اپنے وغیرہ آگے کو رکے پرہیز ہی لیتا ہے، اور شیطان کے کھیل کرنے کا ایک مطلب یہ بھی ہے کہ وہ دھوکے میں اس کی طرف دیکھنے کا دوسرا ڈرتا ہے۔

حدیث پاک سے ایک خاص مسئلہ یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت سہیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ و علم

کا امر فرمانا و جوہ کے لئے ہوتا ہے، اس لئے ”من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج“
 نے بنی ضرورت پیش آئی، یہ رشتہ بطور جوہ کے نہیں صرف سحاب کے ہے، جس
 نے اس پر عمل یہ بہت چھایا، جس نے عمل نہیں کیا اس پر بھی حرج نہیں۔ تفصیل کے لئے
 ملاحظہ ہو ”مرقاۃ“ ۳۵۰ ا

غسل خانہ میں پیشاب کرنے سے ممانعت

﴿۳۲۶﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُعْقِلٍ رَجَسِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَوَلَّى أَحَدُكُمْ فِي مُسْتَحْمَةٍ ثُمَّ يَغْتَسِلُ فِيهِ أَوْ يَتَوَضَّأُ
 فِيهِ فَإِنَّ غَاثَةَ الْوَسْوَاسِ مِنْهُ۔ (رواه ابوداؤد، والترمذی، والنسائی) إِلَّا أَنَّهُمَا تَمَّ
 يَدُكَ أَوْ تَمَّ يَغْتَسِلُ فِيهِ أَوْ يَتَوَضَّأُ فِيهِ۔

حوالہ: ابوداؤد شریف ۵۰، باب البول فی المستحم، کتاب
 الطہارۃ، حدیث نمبر ۷، ترمذی شریف ۱۲، باب کراہیۃ البول فی
 المعتسل، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۶۔

حل لغات: لایبول بال (ن) بولا پیشاب کرنا، مستحمہ، غسل خانہ، حمام،
 الوسواس، شیطان، وامق، بیکاری۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن معقل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص اپنے غسل خانہ میں پیشاب کر کے پھر وہیں غسل
 نہ کرے، یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا وضو نہ کرے، اس سے کہ کثرت و سوا
 اس سے پیدا ہوتے ہیں۔ (ابوداؤد، ترمذی، نسائی) بیان ترمذی و نسائی کی روایت میں ”ثم
 یغتسل فیہ او یتوضأ فیہ“ کے غلط جوڑ نہیں ہیں۔

تشریح: مستحکم پانی رمر رنے کی جگہ۔ رمر، مطلق غسائی نہ ہے، غسل رنے کی جگہ۔

ثم يغتسل فيه و يتوضأ بح ثم يتعدى کے ت ہے، مطلب یہ ہے کہ عقائد سے یہ بات بعید ہے کہ غسل خانہ میں پیشاب رے چرس میں غسل یا وضو رے۔ (الدر المنصور ۱/۱۲۶)

وسوس بر وزن تمر رز ر ہوں کے معنی حدیث نفس، ورہا مکر مصدر ہے۔ ور حدیث کا مطلب یہ ہے کہ غسائی نہ میں پیشاب رنے سے بہت وسوسے پیدا ہوتے ہیں، شیطان آری وسوسہ ڈالتا ہے کہ یہاں پیشاب یا تھ چھینٹ لگ گئی ہوں گی لہذا نماز بھی نہیں ہوتی، ور یک وجہ یہ ہے کہ ر غسل خانہ عام ہوتا وگوس کو س سے تکلیف ہوتی ہے ور یہ نہ رہائی کا سبب ہے س وجہ سے بھی س کی ممانعت ہے۔

ور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ یہاں وسوسے مر، دنون ہے، چنانچہ مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرات کی رویت ہے ”اما يكره البول في المغتسل محافظة اللمم، و اللمم طرف من الحنوں“ جس کو ردو میں لایجو لیا کہا جاتا ہے۔ ور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ س سے نسیان مر، ہے، ب فقہی حیثیت سے س کے حکم کے بارے میں تین قول ہیں۔

(۱) ان یہ ین کے نز، یک مطلقاً چر ہے۔

(۲) ور بعض کہتے ہیں مطلقاً مروہ ہے۔

(۳) جمہور کے نز، یک تنصیل ہے کہ ر غسائی نہ یہاں ہو کہ پانی بہا دینے سے فوراً غسل

جاتا ہے نہ ٹخت ہے یا کٹکٹا نہ ہے ور پیشاب جذب نہیں ہوتا ہے تو چر ہے،

ور ر مٹل نرم ہو کہ پیشاب جذب ہو جاتا ہے یا نیچے جم ہوتا ہے، تو چار نہیں۔ یونانہ

س میں نبی ست کا نہ یثہ ہے۔ مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو ”مرقاۃ“ ۳۵۹/۱

سورخ میں پیشاب کرنے سے ممانعت

﴿۳۲۷﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبُولُ أَحَدُكُمْ فِي جُحْبٍ۔ (رواہ ابو داؤد،

والنسائی)

حوالہ: ابو داؤد شریف ۵، ۱، باب السہی عن البول فی الحجر،

کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۹، نسائی شریف ۷، ۱، باب کراہیۃ البول فی

الحجر، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۶۔

حل لغات حجر: بل، بھٹ، کھوہ، حشرات: ارض کے رہنے کی جگہ، انْ حُجُورٌ

واحدٌ

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص کسی سورخ میں پیشاب نہ کرے۔

تشریح: سرحد: معرب ہے ترس کے گاف کو نیم لہ بدل دیا، اور

نون کو سین سے۔

حجر: بل، سورخ، سورخ میں پیشاب کرنا خداف: بے ایمانہ اس میں کوئی

جانور یا جن وغیرہ ہو سکتا ہے اور پیشاب کرنے والے کو تکلیف پہنچ سکتا ہے۔ اور مردہ

تکلیف نہ بھی پہنچے تو اس جانور کو تکلیف پہنچے گی، قربان جائے اس پر ایذا شریعت

کے جس میں نہ چیزوں سے بھی بچنے کا حکم ہے جن میں جانوروں کی تکلیف کا مظنہ بھی ہو چ

جائے کہ جانوروں کی۔

سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کا واقعہ

مروئی ہے۔ سعد بن عبادہ خزرجی کو جنت نے اس سے قتل کیا۔ کہ نبیوں نے ایک سورج کے اندر پیش بردیا تھا۔ ان کے تقار کے بعد یہ ورنہ گئی

نَحْنُ قَتَلْنَا سَيِّدَ الْحَرَوِجِ سَعْدُ بْنَ عُبَادَةَ
وَرَمَيْنَاهُ بِسَهْمٍ فَلَمْ يَخْطِئِ فَوَادَةَ

[ہم نے قبیلہ خزرج کے سردار سعد بن عبادہ کو قتل کر دیا۔ ہم نے یہ تیر پھینکا جس نے ان کے سر کے نشانہ سے چوک نہیں کی جتنی کو چیرتا ہو قتل کیا۔] [مرقاۃ ۱۳۵۹، ۱، التعلیق الصبیح ۱۹۶، ۱، الطیبی ۵۳، ۲]

فائدہ حدیث پاک سے شریعت مطہرہ کے کمر ورجا معیت کا علم ہو اور رحمت و غام سلی بندگیہ و سلم کی مت پر کم شفق و رحمت کا بھی علم ہو کہ جن چیزوں میں مصرت کا دور کا بھی ندریث تھا، ان چیزوں سے بھی منع فرمایا۔

يَا رَبِّتْ حَسْرَةً وَسَلِّمْ رَائِيْنَا اَبَدًا

عَمِي حَسْبِكَ حَيْرَ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

تین مقامات پر پائخانہ کرنے کی ممانعت

﴿۳۲۸﴾ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ رَجِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوا الثَّلَاثَةَ الَّتِي أَرَفَى الْعَوَارِدُ وَفَارِعَةُ الطَّرِيقِ وَالطَّلِيَّ - (رواه

ابوداؤد، وابن ماجہ)

حوالہ ابوداؤد شریف ۵، ۱، باب المواضع التي نهى لسي عن

البول فیہا، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۰۲۶، اس ماحہ ۲۸، باب البہی عن الخلاء علی قاعۃ الطریق، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۲۸۔

حل لغات: الموارد جمع ہے، و حدالمورد، پشمر، رستہ، قارعة الطریق وسط رو، الطل سایہ، ن طلال و اطلال

ترجمہ: حضرت معذ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین جگہ بیت لکھوانے سے پرہیز کرو (۱) گھاس پر۔ (۲) بچے رتے میں۔ (۳) مایہ کی جگہوں میں۔

تشریح: ملاعن جمع ہے ملعة کی مفعلة کے وزن پر یہ سبب عنت ہے، جیسے رحمت رحم کا سبب ہے، یہ مصدر میسی بھی ہو سکتا ہے ورحم کان بھی ورحم مصدر اسم فاعل کے معنی میں بھی ہو سکتا ہے، یا مضارع محذوف ہے صل عبارت ہے "اتقوا اسباب الملاعن الثلاثة"

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا عنت مدت کے سبب سے بچو، اس سے ان کاموں کے کرنے و نہ کرنے پر وگ عنت مدت آرتے ہیں، بر بھلا کہتے ہیں، اور ان کاموں کو نہ مایہ و شخص خالص نہ ہے کہ اس نے لوگوں کی منفعت کو خراب کیا و ہر عام ملعون ہوتا ہے، و مطلب یہ ہے کہ سبب عنت سے بچو یا عنت پر کرنے و بر بھلا گھنٹہ کرنے و چیزوں و جگہوں سے بچو، و وہ تین چیزیں ہیں جن کو حدیث پاک میں بیان فرمایا ہے۔ بچو گھٹ سے جہوں و گندیوں سے تڑتے ہیں، یا جہوں و گندیوں پر تالابوں پر اپنے مایہ شیوں کو پانی پاتے ہیں، و رستہ کے درمیان میں، جہوں سے وگ گذرتے ہیں، و مایہ میں جہوں وگ بینہ رہا تیں رتے ہیں یا رستہ و قیوہ وغیرہ رتے ہیں یا ٹانہ پیشاب کرنے سے۔ یہ تین چیزیں بطور تمثیل ہیں بطور استیعاب نہیں ان کے، و وہ دوسری

چیزیں و سب جگہیں جہاں پانخانہ پیشاب رنے سے دُغوں کو نہایت ہو۔ وہ سب اس میں داخل ہیں یہی وہ سب کام جو دُغوں کی دیت کا سبب ہیں وہ بھی موجب عنت ہیں۔ اور ان سب سے بچنا بھی، زہم ہے۔

حافظ بن حجر فرماتے ہیں کہ جو حکمِ رمیوں میں یہ اور یہ درخت کا پتہ وہی علمِ سرایوں میں بھوپ کی ن جگہوں کا بھی ہے بہاں دُغ بٹختے ہوں و روہاں آرم و غیرہ کرتے ہوں۔ (مریۃ ۳۶۰ ۱)

بیت الخلاء کے وقت بات چیت کی ممانعت

﴿۳۲۹﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَخْبُرُ أَحَدٌ جَلَّالَ يَهْدِي بَابَ الْعَائِطِ كَاشِعِي عَنْ عَوْرَتَيْهَا

يَتَحَدَّثَانِ فَإِنَّ اللَّهَ يَمُقَّتْ عَلَى ذَلِكَ۔ (رواہ احمد و ابو داؤد و ابی ماجہ)

حوالہ مسند احمد ۳۶۲، ابو داؤد شریف ۱۳، باب کراہیۃ

الکلام عند الخلاء، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۵، اس ماجہ ۳۶۲، باب النهی عند الاجتماع علی الخلاء او الحدیث عندہ، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۶۲۔

حل لغات کاشعین کاشف کا تثنیہ، کشف الشی و عہ (ص)

کشف کھولنا، پردہ ہٹانا، کاشف کھولنے والا، یمقت مقت (ن) مقتا کی سے تحت نازل ہونا۔

ترجمہ حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے ارشاد فرمایا کہ دو آدمی پانخانہ رنے کیلئے اس طرح نہ نکلیں کہ وہ اپنے ستر کھول رہیں، اور

باتیں رتے رہیں، بیوں کے بدتوں سے غصہ رتا ہے۔

تشریح: کاشف من حوائج ویتحدث عن ثانی۔
مقت: سخت قسم کا ناراض ہونا۔

زمانہ جا بیت میں وہ ایک ہاتھ جنگل میں جا کر بیٹھ رہا تھا۔ دوسرے ہاتھ میں باتیں بھی رتے رہتے تھے، ہر ایک کا سر کھد ہو جاتا تھا۔ آپس میں ایک دوسرے کے سر کو پھینکتے رہتے تھے، یہ چیز چونکہ تہائی فتنوں کا ذریعہ اور تہائی بے غیرتی کی بات ہے اس لئے اس کی ممانعت فرمائی، ورنہ سب چیزوں پر بدتوں کی سخت مار ٹھگی ظاہر ہے۔

یہاں رجلان کا ذکر ہے، لیکن عورتیں بھی اس حکم میں داخل ہیں۔ (ہذا ۱۱)

اس قصہ کا وقت جب کہ کوئی نہ ترکوند، ایسے وقت نہ ورت کا کم نہ رہا ممانعت میں، خل نہیں۔ جیسے بیت لکھا، میں بعض دفعہ پانی نہیں ہوتا پسے سے خیال نہیں تھا یا پانی تھا تم ہو سید کی طرح ورنہ ضرورت پیش آجائے۔

تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو مرقۃ ۳۶۰، ہذا ۱۰-۱۱۔

بیت الخلاء شیطان کا ٹھکانہ ہے

﴿۳۳۰﴾ وَعَنْ رَبِّدِ بْنِ رَعْمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذِهِ الْحُفُوفَ مَحْتَضَةٌ فَإِذَا اتَى أَحَدُكُمْ الْحِلَاءَ

فَلْيَقُلْ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخِنَائِثِ۔ (رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ)

حوالہ: ابو داؤد شریف ۲/۱، باب ما یقول الرجل اذا دخل

الخلاء، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۶ اس ماجہ ۲۶، باب ما یقول الرجل اذا

دخل الخلاء، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۹۶۔

حل لغات الحشوش، و حد لحش، باغ، بیت لُحی، محتصرة احتصر
المجلس حاضر ہونا، شریک ہونا، المکان آنا۔

ترجمہ حضرت زید بن رقرضی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشاد فرمایا بدشبہ پر خانے کی جگہوں میں (جنت و شیاطین کی) آمد و رفت راق ہے تو جو شخص تم میں سے پاخانہ چاہے تو اس کو ”اعود باللہ من الحث و الحثا“ [میں اللہ کی پناہ مانگتا ہوں، ناپاک دنوں سے اور ناپاک جگہوں سے] کہنا چاہیے۔

تشریح: حشوش جمع ہجر کی۔ جھڑکی کو کہتے ہیں جس کے پیچھے بیٹھ کر پاخانہ رت تھے، پھر سب بیت لُحی، جس قسم میں داخل ہیں۔

محتصرة میں تین مضاف یہ کے عوض ہر اسی محتصرة الشیاطین من الحث و الحثا یعنی جنت و جہنم سے۔ یہ نعل قبیحہ و رخصائل بد سے اس کی تنصیص پہ گزر چکی ہے یہی حدیث در اس حدیث میں صرف اتنا فرق ہے کہ پہلی حدیث پاک میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عمل نقل کیا گیا تھا، کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیت لُحی میں داخل ہونے کے وقت یہ دعا پڑھا کرتے تھے، یہاں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا رشاد پاک نقل کیا گیا ہے جس میں مت کو ہدایت کی گئی ہے کہ جب کوئی من جہنم میں داخل ہو یہ دعا پڑھ لیا کرے ورنہ تھوڑا پڑھنے کی خدمت و رعایت بھی یہاں کی گئی ہے ورنہ پہلی حدیث سے شبہ ہو گیا تھا کہ شاید یہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ خاص ہوں حدیث پاک میں اس شبہ کو دور فرمایا گیا، ورنہ بتا دیا کہ ہمارے مت کے لئے بھی یہی حکم ہے۔

اشکال مع جواب

بات ایک شکار باقی رہ جاتا ہے۔ وہ یہ ہے کہ بعض روایتوں میں ”اعود باللہ من

الحیث والخائت“ ہے ورخص میں ”اللہم اسی اعودیک من الحیث والخائت“ ہے۔ ونوں میں کوئی عا پڑھگی چے۔ س کا جو ب یہ ہے۔ بندہ کو اختیار ہے جس کو پا ہے پڑھے، کافی ہے، یہ بھی یک و پڑھے بھی، دوسری کو پڑھے۔۔۔
تفصیل کیلئے مد خطہ ہو پڑن ۱۴، مرقۃ ۱۳۶۱۔

بیت الخلاء میں داخل ہونے سے پہلے بسم اللہ پڑھنا

﴿۳۳۱﴾ وَعَنْ عَلِيِّ بْنِ رَجَبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعَ مَا بَيْنَ الْغَيْبِ الْجَنِّ وَغُورَاتِ بَنِي آدَمَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُهُمُ الْخِلَاءَ أَنْ يَقُولَ بِسْمِ اللَّهِ۔ (رواہ الترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ وَإِسْنَادُهُ لَيْسَ بِقَوِيٍّ۔

حوالہ ترمذی شریف ۱۳۲، ۱، باب ما ذکر من التسمية عند

دخول الخلاء، ابواب السفر، حدیث نمبر ۶۰۶۔

ترجمہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیت الخلاء میں داخل ہوتے وقت بسم اللہ کہہ بیٹائی۔ اس کی شرمگاہ و رذائوں کی نگاہوں کے درمیان آڑ ہے۔ (ترمذی) امام ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے، اس کی سند قوی نہیں ہے۔

تشریح: مطلب یہ ہے کہ بسم اللہ پڑھنے سے پہلے س کو پڑھے بیت الخلاء میں داخل ہوں۔ توشیطن و جنات کی نظروں سے پرہیز ہو جاتا ہے۔ جس کی وجہ سے نہ وہ ن کے مترکوز دیکھ سکتے ہیں، ورنہ چھ متصان بہو می ملتے ہیں، نہ چھیں سکتے ہیں۔

حافظ بن حجر فرماتے ہیں سنت یہ ہے کہ اعوذ و نذکورہ دعائے پہلے بسم اللہ پڑھی جائے ورنہ مردے کو مقدم کیا جائے جیسا کہ قرآن پاک کی تلاوت میں پہلے استعاذہ پھر بسم اللہ پڑھتے ہیں تو یہ بھی جائید نہیں ہے، بلکہ درست ہے ورنہ بسم اللہ اور اعوذ والی دونوں میں سے کسی ایک پر ہی کثرت کیا تو اصل سنت اس سے بھی ہو جائیگی میں دونوں کو جمع کرنا افضل و بہتر ہے مامر ترمذی سیب رحمہ فرماتے ہیں یہ حدیث غریب ہے اس کی اسناد قوی نہیں میں ہر جو قوی نہ ہونے کے فضائل میں قابل عمل ہے۔ (مرقاۃ ۱/۳۶۱)

بیت الخلاء سے نکلنے کے وقت کی دعا

﴿۳۳۲﴾ وَحَنُ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ قَالَ عَفْرَانِكَ۔ (رواه الترمذی وابن

ماجة والدارمی)

حوالہ ترمذی شریف ۱/۲، باب ما یقول اذا خرج من الخلاء،

کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۷، ابن ماجہ ۲۶، باب ما یقول اذا خرج من الخلاء، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۰۰، دارمی ۸۳، باب المدکور، حدیث نمبر: ۶۸۰۔

ترجمہ مہمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب قضاء حاجت سے فارغ ہو رہا ہوتا تو عفرانک الیٰ فرماتے یعنی اللہ میں تیری بخشش و معافی پاتا ہوں۔

تشریح: عفرانک مفعول مضارع ہے، فعل محذوف کا ای اسئلک

عفرانک یا مفعول مضارع ہے ای اغفر عفرانک

پہلی روتوں میں بیت لئی، میں داخل ہونے کا دب بیان کیا تھا، اس حدیث پاک میں بیت لئی، سے نکلنے کا دب بیان فرمایا گیا ہے۔

بعض روتوں میں عفو امک کے ساتھ الحمد لله الذی اذهب عني الادي وعافاني جی ہے، گویا حمد و استغفار دونوں کو جمع کر دیا اس کی عجیب حکمت علامہ بن قیم نے بیان فرمائی ہے۔

ہوں ویرانہ سے انسان کے جسم میں ثقل پیدا ہو جاتا ہے اور اس سے انسان کو تکلیف پہنچتی ہے یہ ہی روح و قلب میں انسان ہوں سے ثقل پیدا ہو جاتا ہے، اس سے روح کو تکلیف پہنچتی ہے، لہذا دونوں چیزیں بدن و روح کیسے مضر و مہلکی ہوئیں تو اس لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انسان کے نکل جانے اور اس سے خاص صی پر اللہ تعالیٰ کا شکر یہ کیا و فرمایا الحمد لله الذی البخ و روبری یعنی انسان ہوں کی تکلیف سے خاص صی کا اللہ تعالیٰ سے استغفار کے ذریعہ سوں کیا، و فرمایا غفوا امک الخ (بدل المحمود ۲۰۵/۱، التعليق الصبيح ۱۹۷/۱)

اشکال مع جوابات

اشکال بیت لئی، کے بعد استغفار اس بات کی علامت ہے کہ گویا یہ سنا کر کے آیا ہے، علامہ وہ تو یک بشری ضرورت کو پورا کر کے آیا ہے، تو یہ بیت غناء سنا ہے؟

جواب یہ استغفار بیت لئی، سے نہیں ورنہ بیت لئی، سنا سنا ہے۔ بلکہ چٹنی دیر یہ وہاں بیٹھ رہا ہے بہت سے نیک عمل مثلاً: رہی و درویش و غیرہ، سے غافل رہا ہے، و رین کے ایگر عمل کی منجانبی سے محروم رہا ہے، اس غفلت سے استغفار سنا ہے، یک مقرب آدمی کیسے یہ غیر ختیار کی غفلت بھی کوتاہی کا حربہ نہ تھی

ہے، درمقربین خدا غیر ختیار کی کوتاہی سے بھی معافی پاتے ہیں۔

جیسے کوئی کسی دن دعوت کرے ورکھنا کھد کر کہے کہ معاف فرمائیے میں نے آپ کو تکلیف دی، حالانکہ اس نے تو کھنا کھدیا ہے، مگر پھر بھی معافی پادے رہا ہے، کسی طرح جو خاصان خدا ہوتے ہیں وہ بہت درستی پر بھی مغفرت پاتے ہیں، کسی طرح غیر ختیار کی کوتاہی پر شرمندہ ہوتے ہیں ور معافی پاتے ہیں۔

دوسری وجہ: بیت لعل، میں بندہ ذرسانی تو نہیں رتا میں جو حضرت مقرب ہوتے ہیں ذرقبہ غیر ختیار کی طور پر وہاں بھی جاری رہتا ہے میں اس کو بھی ب"ولی تصور لر کے استغفار لرتے ہیں۔

تیسری وجہ: عفرانک شکر الہک کے معنی میں ہے۔ ہذا کوئی شکر ہی نہیں۔
چوتھی وجہ: یہ ہے کہ بیت لعل، میں جا کر حضرت امسیہ، میں گندم خوری کا وقع یاد آجاتا ہے جب انہوں نے اس کو کھایا تھا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا تھی، کہ زمین پر جاؤ ور اس کو نکالو، جب اس کو یہ وقع یاد آتا ہے تو ہاتھ ہی اپنے بھی سب گناہ یاد آجاتے ہیں کہ میں نے تو نہ معصوم کتنے گناہ کئے ہیں ن وجود سے بیت غناء سے نکلتے ہی (وہاں تو جازت نہیں ہے) یہ "عصر الہک" کتاب ور اپنے منہ کی معافی پاتا ہے۔

پانچویں وجہ: یہ ہے کہ بیت لعل، انسان کے سنے یک وعظ وند رہے۔ یہ انسان کو اس حقیقت کا حس داتا ہے کہ میں کیا ہوں جس کے اندر سے یہ نکلتا ہے اس کی یا حقیقت انسان کو اپنی مانیت ور حقیقت یاد آجاتی ہے، ور اس پر پھر زچوں رتا پھرتا ہے، اس سے اپنی کوتاہیوں پر متغفر رتا ہے۔

چھٹی وجہ: یہ ہے کہ ہماراں کا ہضم ہونا پھر عافیت سے پرخانہ ہو جانا اللہ تعالیٰ کی اتنی

عظیم نعمت ہے کہ نمان پنے آپ کو س کے شطریہ سے عجز پڑا رہتا ہے۔
غرضیکہ کھانا کھانا جس طرح بدعتوں کی نعمت عظمیٰ ہے، ختم ہو کر س کا نکل جانا بھی
عظیم نعمت ہے، یہاں عموماً وگ کھانا کھانے کو نعمت سمجھتے ہیں، عافیت کے ساتھ نکل جانے کو
نعمت نہیں سمجھتے، اس و ہر نعمت و طرف توجہ دینے کے سے یہ یقین و گئی کہ بیت الخلاء
سے نکل کر یہ دعا پڑھیں

”الحمد لله الذي اذهب عني الادي وعافاني“ [س اللہ کے لئے حمد ہے
جس نے تکلیف دینے وں چیز کو دور کر دیا و مجھ کو عافیت دیدی۔] اس کو پڑھ کر بعدہ گویا اس
نعمت کا شکر و برویت ہے۔

مُغرور سے یہ دعا پڑے تو یہ کسی نعمت ہے کہ تمام عمر بھی اس کا شکر یہ دعا کرتا رہے
نہیں ہو سکتا۔ اُس کی روز بند لگ جائے تو آدمی پر کیا گذرتی ہے، اللہ تعالیٰ روزانہ کھانا کھاتا
ہے، اس کو ختم کرتا ہے، پھر بدن کو تقویت پہنچاتا ہے و اس کے فضلہ کو روزانہ نہ مانی کے
ساتھ باہر نکالتا ہے۔ قربان جاے اس پاک و مہربان پروردگار کے۔

وضو اور استنجے کا پانی الگ الگ برتنوں میں ہونا

﴿۳۳۳﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَى الْإِلَهَ أَتَيْتُهُ بِمَاءٍ فِي ثَوْبٍ أَوْ رُكْبَةٍ فَاُمْسَحْهُ ثُمَّ مَسَحَ يَدَهُ
عَلَى الْأَرْضِ ثُمَّ أَتَيْتُهُ بِأَسَاءٍ أَوْ فَوْصَاءٍ (رواه ابو داؤد) وَرَوَى الدَّارِمِيُّ
وَالنَّسَائِيُّ مَعْنَاهُ۔

حوالہ ابو داؤد شریف ۷، ۱، باب الرجل يده بالأرض إذا

استسحى، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۴۵، دارمی ۱۸۳، ۱، باب فی من

يمسح بده بالتراب بعد الاستحاء، كتاب الطهارة، حديث نمبر ۵۰۔

حل لغات نور پانی پینے کا برتن، اتوار، رکوع، رکاء چڑے کا پانی پینے کا، دنگا وغیرہ، چھوٹا ڈوس، انا، آبیہ برتن۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم قضائے حاجت کے لئے تشریف لے جاتے تو میں ایک پیالے میں یا چڑے کے ایک برتن میں پانی لے کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتا تھا، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سنبھرتے، پھر اپنے ہاتھ زمین پر مٹتے، پھر میں پانی کا ایک دوسرا برتن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس رکھتا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس سے وضو فرماتے۔ (بودا،) رلی ورتندی نے بھی اس کے ہم معنی روایت نقل کی ہے۔

تشریح: ۱۔ نخی لخلاء یہاں مضاف محذوف ہے ای ادا اتنی

بیت الحلاء

نور پتھریا پیتل کے برتن کو کہتے ہیں۔

رکوع کڑی درچڑے کے چھوٹے برتن کو کہتے ہیں۔ یہ تو یہ تنوع پر محمول ہے کہ کبھی تو میں پانی، تہ وزبھی رکوع میں یا شک روی پر محمول ہے کہ روی کو شک ہو گیا کہ یہ فرمایا تھا یہ فرمایا تھا، اس سے حضرت محدثین کی احتیاط و رسم، یا تدریج کا بھی مذکر ہو جاتا ہے، اس کی چیز میں شبہ ہو گیا تو اس کو صاف صاف بتاتے ہیں۔

ثم مسح یدہ علی الارض شنبے کے بعد زمین پر ہاتھ رزمایہ مال نہفتن مہبتے تھا تاکہ پوری پوری صفائی ہو جائے، ورنہ بدو کا شر یا کلیہ زائل ہو جائے، آج کل صابن استعمال کرنا اس کا غم بدر ہے۔

کیا استنجاء کے بعد ہاتھ سے رانچہ کر یہہ کا ازالہ طہارت کیلئے ضروری ہے؟

قولہ ثم مسح یدہ علی الارض حضرت سہارنپوری نے بذال میں حضرت گننوی کی تقریر سے اس مقدم پر یک مسئلہ کی تحقیق فرمائی ہے وہ یہ ہے ہاتھ سے ازالہ نجاست کے بعد اس میں جو رنچہ باقی رہ جاتی ہے اس کا زلہ ضروری ہے، یا غیہ ضروری؟ نیز یہ کہ اس رنچہ کی حقیقت کیا ہے؟

اس میں حضرت نے اوقوں تحریر فرمائے ہیں۔ ایک جماعت فقہاء کی رائے یہ ہے کہ اس کا زلہ ضروری ہے، الا ما شق روا الہ

اور دوسری جماعت یہ کہتی ہے کہ ہاتھ سے یہ بدن سے عین نجاست کے زوال سے ہاتھ و بدن پاک ہو جاتا ہے، طہارت کا تحقق رنچہ کر یہہ کے زلوں پر موقوف نہیں۔

بدن میں سے ہر ایک کی رائے کا منشاء ہے، جو لوگ کہتے ہیں کہ زلہ ضروری ہے وہ کہتے ہیں کہ اس رنچہ کر یہہ کی حقیقت اصل نجاست کے وہ جزو صغیر ہیں جو پوشیدہ اور غیر مرنی ہیں اس سے اس کا زلہ ضروری ہے، دوسری جماعت یہ کہتی ہے کہ یہ جزء نجاست نہیں ہیں بلکہ مصاحبت ہاتھ سے کاثر ہے چونکہ چھری تک ہاتھ پر نجاست لگی رہی ہے، اس سے ہاتھ متاثر ہو تو یہ ہمنشین کاثر ہے، عین نجاست نہیں ہے لہذا اس کا زلہ ضروری نہیں والدہ بن نہ وقتوں علم۔ (مدار المنصو، ۱۵۱)

بدن و احمر اس کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ شنب کے سے برتن لگ جاتا تھا۔ اور وضو کے سے لگ یہ حقیقہ و رکمن نفیفت پر محمول ہے۔

دوسرے مطلب یہ ہے کہ چونکہ پہلے برتن کا پانی منجیء رائے میں تم ہو گیا اس لئے وضو کے سے دوسرے برتن پیا گیا۔

وَرِیکِ مِطْبَیْہِ یَہُ کہ ”سَاءَءَ اَحْمَر“ سے مراد ”سَاءَءَ اَحْمَر“ ہے۔ نظریہ بول کر مِطْبَیْہِ کا رُوحہ رِیَا چاتا ہے، مِطْبَیْہِ یہ ہے کہ پُانی ختم ہو گیا اس سے دھیر پانی آیا گیا، خود ہی برتن میں یا دوسرے برتن میں۔ بہر حال اس کا مِطْبَیْہِ یہ نہیں کہ جس برتن سے متَّجِبُہ کیا اس سے وضو نہ کیا۔ متَّجِبُہ کے بچے ہوئے پُانی سے وضو کرنے میں کوئی براہِ راست ہے، اس سے کہ ایک برتن سے متَّجِبُہ، وضو، غسل وغیرہ نہ کرنا بدتر اور مست ہے۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو سرقۃ ۳۶۳، بند ۲۹۔

شرمگاہ پر چھینٹا دینا

﴿۳۳۳﴾ وَعَنِ الْحَكَمِ بْنِ مُفَيَّانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا بَالَ تَوَضَّأَ وَصَحَّ فَرَجَهُ۔ (رواہ ابو داؤد، و المسانی)

حوالہ ابو داؤد شریف ۱۲۲، باب فی الاستصباح، کتاب الطہارۃ،

حدیث نمبر ۱۶۶، مسانی شریف ۱۱۷، باب المصح، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۳۴۔

حل لغات مصح (ف) مصحاً الثوب پیرے پر پُانی چھڑکانا۔

ترجمہ حضرت حکم بن مفیان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت نبی کریم

صلی اللہ علیہ وسلم جب پیشاب فرماتے تو وضو فرماتے تھے، ورنہ شرمگاہ پر چھینٹا دیتے تھے۔

تشریح: و صح فرجہ قطع و اس کے واسطے یہاں کیا، اگر قطرہ آنے

کا خیال و دوسرے پیر ہو تو اس پُانی سے یہ خیال ہو جائے گا کہ یہ میں نے خود ڈال رہا ہے، جو

لوگ وہاں کا شکار ہوں یہ ان کے سے بدلتا ہے، یہ مِطْبَیْہِ نہیں کہ قطرہ آنے کا یقین ہو

تو بھی وضو نہیں ہوئے گا۔

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ترچہ رس کی شہادت نہیں تھی مگر رس مرض میں مبتلا لوگوں کے لئے حق کی تعلیم کے لئے یہ عمل فرمایا۔

اس کی مزید تفصیل آگے بیان کی جائے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

فائدہ حدیث پاک سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت مبارکہ ہمیشہ با وضو رہنے کی تھی۔ جب کہ ”ادا سال تو صلاً“ سے ظاہر ہو رہا ہے کہ جب بھی پیشاب فرماتے تھے، وضو فرماتے تھے۔ حضرت در فضیل ہیں ہے اور حدیث پاک میں رس کی فصاحت بھی بیان کی گئی ہے۔ حق تعالیٰ شانہ ہم سب کو بھی رس کو قیق عطا فرمائے۔ آمین

برتن میں پیشاب کرنا

﴿۳۳۵﴾ وَعَنْ أُمِّمَةَ بِنْتِ رُقَيْقَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ لِلنَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدَحٌ مِنْ عِيدَانٍ تَحْتَ مِرْبُورِهِ يَقُولُ فِيهِ بِاللَّيْلِ۔ (رواہ

ابوداؤد والنسائی)

حوالہ۔ ابوداؤد ۴/۱، باب فی الرجل یسول باللیل فی الاء ثم

یصعد عدہ، کتاب الطہارۃ، حدیث ۲۴۷، نسائی شریف ۶، باب البول فی الاء، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۲۔

حل لغات قدح پانی یا نیند پینے کا پیالہ، عیدان جھپٹے، واحد

العیدانۃ تہنئ طویل جھجور کا درخت۔

ترجمہ حضرت میر بنت رقیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کھجور کی سڑی کا ایک پیالہ تھا، جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے

پٹنگ کے نیچے رہتا تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس میں رت کو پیشاب فرماتے تھے۔

تشریح: عیدان: جنس وٹوں کے، ایک یہ منفرد نقطہ ہے، فحان کے وزن پر ورجس کے نز، ایک اس کا مفرد، عیدانہ ہے، عیدانہ کہتے ہیں جھوڑی کھدی ہوئی کڑی کو یہ یہ عیدان جمع ہے عود کی یہ کڑی کا پایا تھا۔

فوائد

- (۱) گھر میں بیت الخلاء اس سے یہ بھی معلوم ہو کہ گھر میں ضرورت پاخانہ پیشاب کرنا وریا گھر میں بیت الخلاء بنایا جائے تو صحیح و درست ہے۔
- (۲) معذور کا چارپائی پر پانخانہ وغیرہ کرنا نیز معذور وریا وریا وگ کرپا رپائی پر پیشاب وغیرہ کریں تو درست ہے۔
- (۳) چارپائی یا تخت پر سونا، حدیث پاک سے یہ بھی معلوم ہوا کہ چارپائی و تخت پر سونا سنت کے خلاف نہیں۔

اشکال مع جوابات

اس حدیث شریف پر ایک شکار ہوتا ہے کہ ایک حدیث شریف میں آیا ہے جس کو طہر فی نے نقل کیا ہے کہ فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس گھر میں پیشاب جمع رکھے رکھا جاتا ہے۔

اس کے متعدد جوابات ہیں۔

- (۱) ممانعت اس وقت ہے جب طویل مدت تک رکھا جائے وریا طویل مدت تک نہیں رکھا جاتا تھا۔
- (۲) ممانعت اس وقت ہے جب بدعذر یہ کیا جائے وریا طویل عذر کی وجہ سے ایسا

کیا جاتا تھا۔

(۳) عمل بین جوڑ کے لئے فرمایا تاکہ معبود ہو جائے کہ ضرورتاً یہ سنا جائے۔

(۴) یہ عمل ممانعت سے قبل کا ہے۔ ممانعت کے بعد اس کو ترک فرمادیا تھا۔ تفصیل کے

لئے ملاحظہ ہو ۳۶۳/۱، بند ۱۸۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فضائل کی طہارت کا مسئلہ

حدیث باب ۱۰، ورنہ فی میں تو صرف اتنی ہی ہے، بہتہ بعض دوسری کتب حدیث جیسے بیہقی و قطنی مستدرک حاکم وغیرہ میں اس حدیث میں یک اور زیادتی وارد ہے وہ یہ کہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی خاصہ مہین رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ اس پیالہ میں جو گچھ ہے اس کو پھینک آؤ۔ انہوں نے عرض کیا یہاں رسوں کا وہ تو میں نے پی لیا۔ اس پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کوئی تعمیر نہیں فرمائی بلکہ یہ فرمایا کہ اس نشت کی بطحک اب تم کو بھی پیٹ کی بیماری، حق نہ ہوگی۔ اس حدیث سے بعض علماء نے حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فضائل (بوس و مرز) کی طہارت پر استدلال کیا ہے جو ایک اختلافی مسئلہ ہے۔ حضرت مولانا محمد عاقل صاحب زید مجدہم صدر المدینہ منورہ و مفسر جامعہ اسلامیہ "مدیر المصنوعہ" میں تحریر فرماتے ہیں کہ احقر نے حضرت شیخ نور مد مرقدہ کے ارشاد پر اس مسئلہ کی تحقیق کی ہے اور ایک مضمون لکھا ہے جس میں مذہب رجبہ کی عمارتیں، رت میں تقریباً تمام مذہب رجبہ میں مجھے اس کی طہارت کا قول مل گیا یہ مضمون طبع ہوئے "شمیم الحبیب" کے آخر میں شامل کر دیا گیا۔

بعض اہل حدیث اس پر بہت جڑت ہیں کہ یہ وہی بات ہے، بوس و مرز بھی کہیں پاک ہوتے ہیں، مگر کسی کے جڑنے سے یہ ہوتا ہے، جب منقوس ہے۔ (مدیر المصنوعہ، ۱۲۳) نیز خلاصہ کائنات مام، نبیاء، اید المرسلین رحمت و عام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فضائل مبارک کو اپنے ورعہ منانوں کے فضائل و ربوں و مرز پر قیاس کرنا بھی خست

تا نصابی ہے۔

کار پہ کاں را قیس از خود مکیر
گرچہ باشد در نوشتن شیر و شیر
چشمہ آفتاب کجی و من خرب کجی
پہ میں تفاوت رہ ز کجی ست تا کجی

یہاں رب صمد و مستم برائست ابتدا
علیٰ حبیبک حیدر الخلق کلبرسم

کھڑے ہو کر پیشاب کرنا

﴿۳۳۶﴾ وَعَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَبْرُلُ فَأَيْمًا فَقَالَ يَا عُمَرُ لَا تَمْلُ فَأَيْمًا فَمَا بُلْتُ فَأَيْمًا بَعْدَ (رواه
الترمذی وابن ماجہ) قَالَ التَّمْضِجُ الْإِمَامُ مُجِئُ السُّؤْرِ رَجَعَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَوَضَّحَ
عَنْ حُسَيْنَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَيَاطَةً فَرَمَ فَمَالَ
فَأَيْمًا (معنی علیہ) فَبُلَّ كَأَن دَلِك لَعَنَ۔

حوالہ: (عن عمر) ترمذی شریف ۷/۱، باب الہی عن البول
قائما، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۲، اس ماجہ ۲۶، باب فی البول قاعدا،
کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۰۸، (عن حذیفہ) بحاری شریف ۱/۳۵، باب
البول قائما وقاعدا، کتاب الوضوء، حدیث نمبر ۲۲۶، مسلمہ شریف: ۱/۱۳۳،
باب المسح علی الحفین، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۷۳۔
تنبیہ: یہاں پر حقیقت و حدیثیں ہیں۔

- (۱) حدیث عمرؓ جس سے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی ممانعت ثابت ہوتی ہے۔
- (۲) حدیث حذیفہ رضی اللہ عنہ جس سے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی ممانعت معلوم ہوتی ہے، چوں کہ شیخ محی السنہ نے دوسری حدیث کو حوالہ نہیں دیا، بلکہ اس بات کو ضابطہ کرنے کے لئے ذکر کیا ہے کہ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم سے کھڑے ہو کر پیشاب کرنا بھی ثابت ہے، ہندوؤں حدیثوں کو یہاں ساتھ میں دیا گیا ہے۔
- حل لغات** ساطہ کوڑی، کوڑی خانہ۔

ترجمہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اس حالت میں دیکھا کہ میں کھڑے ہو کر پیشاب کر رہا تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "عمر! کھڑے ہو کر پیشاب مت کرو، چنانچہ میں نے انکے بعد بھی کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کیا۔ (ترمذی، ابن ماجہ) شیخ محی السنہ کہتے ہیں کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے صحیح روایت منقول ہے کہ انہوں نے بیان فرمایا کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک قوم کی کوڑی پر تشریف لائے، وہاں کھڑے ہو کر پیشاب فرمایا۔ (بخاری و مسلم) یہاں یہ کہہ مذکر کی وجہ سے تھا۔

تشریح: کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کا رواج مل عرب میں بھی تھا، اس وجہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی کھڑے ہو کر پیشاب کر رہے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرما دیا کہ کھڑے ہو کر پیشاب نہ کرو، یہ بیت ہو گئی۔ ورس پر عمل بھی ہو گیا کہ اس کے بعد بھی کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کیا۔

فائدہ اس سے حضرت صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا اس باب ورمال کا عت بھی معلوم ہو گئی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یہی فرمانے کے بعد زندگی بھر بھی خلاف ورزی نہیں کی۔

قال المشيخ ابي حنيفة **سند** معصوم ہو چکا ہے کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہڑے ہو کر پیشاب فرمایا ہے تو اس حدیث و روایت میں تعرض ہو گیا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عمر کو ہڑے ہو کر پیشاب کرنے سے منع فرمایا ورنہ ہڑے ہو کر پیشاب فرمایا۔

قال بعد **سے** اس کا جواب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بر بناب مذکور ہڑے ہو کر پیشاب فرمایا ہے۔ بربا یہ سب کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ مذکور تھا۔ اس کے متعدد جو بات دے گئے ہیں۔

مختلف اقوال

- (۱) آنحضرت کی کمر مبارک میں درد تھا۔
- (۲) ہڈیوں میں درد تھا۔
- (۳) درو کی وجہ سے ہینے میں شور مچا رہی تھی، اس سے ہڑے ہو کر پیشاب فرمایا۔
- (۴) یہ بطور علاج ہڑے ہو کر پیشاب فرمایا چونکہ مل عرب کمر کے درد کا علاج کھڑے ہو کر پیشاب کرنے سے کرتے تھے۔
- (۵) ہینے کی جگہ نہیں تھی۔
- (۶) ہینے کی شکل میں بدن پر پیشاب نہ پھینکیں گے کا اندیشہ تھا۔
- (۷) مجلس مبارکہ میں زیادہ دیر بیٹھے رہنے کی وجہ سے پیچ مبارک ٹڑ گئے تھے کھڑے ہو کر پھر باقی جگہ نہیں بیٹھ سکتے تھے، اور پیشاب کا شدید تماضا تھا۔
- (۸) معدورین کے لئے بیان ہو رہے تھے یہ فرمایا۔
- (۹) پہلے بستر تھا بعد میں ٹٹ ہو گیا، یہ واقعہ پیشاب کے قبل کا ہے۔

تفصیل کے سے مدظلہ ہو بند ۱۷، مرقۃ ۲۶۳، لتعلیق لاصح ۹۸،
العرف الشذی ۱۹

بول قائما میں مذاہب ائمہ

جاننا چاہئے کہ مسند باب ختانی ہے، حنفیہ، شافعیہ کے نزدیک بول قائما مطلقاً
مکروہ ہے اور حنبلیہ و مالکیہ کے یہاں ایک قید کے ساتھ جائز ہے، وہ یہ کہ رشاش
اہول وغیرہ سے امن ہو، چنانچہ فقہ حنبلی کی مشہور کتاب میل مارب میں اس قید کی تصریح ہے،
یعنی بشرطیکہ رشاش بول اور کثف صورت کا نہ پائے نہ ہو ورنہ حنفی میں مکہ ہے کہ تاہم کے یہاں
بول قائما خلاف مستحب ہے، بعض حضرات نے امام احمد کا مذہب مطلقاً جو زکھ ویا ہے، وہ صحیح
نہیں ہے، بلکہ بعض تابعین جیسے عید بن المسیب مرویہ بن زبیر کے نزدیک بول قائما مطلقاً
جائز و بہت جائز ہے۔

اب رہا یہ مسند کہ بہت اس میں تفریق ہے یا تحریری، جواب یہ ہے کہ بہت
تفریق ہے اور ادب کے خلاف ہے، حرم نہیں ہے۔ بعض حضرات نے یہ بھی ہے کہ چونکہ یہ
انصاری کا طریق ہے ورنہ میں ان کے ساتھ تھبہ لازم آتا ہے اس سے بہت تحریری
قراردی جائے تو بجا ہے۔ (مدار المنفود ۱۱۹)

مگر رنج تو نہیں تفریق ہے، ورنہ حضرات نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بیان
جو زکے سے کھڑے ہو کر پیش فرمایا۔ بہت تفریق ورنہ جو زکون جمع ہو سکتے ہیں۔

بیان جواز کی کچھ وضاحت

حدیث کی تشریح کرتے ہوئے یہ بات موطور پر کی جاتی ہے کہ یہ کام بیان جواز
کے لئے ہے اس کا مطلب سمجھ لینا ضروری ہے۔

شریعت کے تمام نامور مات کا مرتبہ و ران کی ہمت یک جہتی نہیں ہوتی بلکہ کسی کام کا امر فرض کے درجہ کا ہوتا ہے کسی کا وجہ کے درجہ کا ورنہ کسی چیز کا مصرف سلیت اور استعجاب کیلئے ہوتا ہے، مثلاً شریعت نے نماز کا بھی امر کیا ہے، ورمسوک کا بھی، دونوں کی حیثیت میں فرق ہے، نماز کا امر فرضیت کیلئے ہے ورمسوک کا استعجاب کیلئے، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کام صرف و مرشریعت پہنچا دینا ہی نہیں بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منصب میں نہ و مر کے مرتب و حیثیت کو سمجھنا بھی شامل ہے، ابھی کسی کام کا امر، تعجالی ہوتا ہے اس میں یہ حیثیت سمجھنے کیلئے حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یہ طریقہ اختیار فرماتے ہیں کہ عام طور پر تو اس عمل مستحب کو بھی، تے ہیں یا کہ کبھی بھی اس کو ترک بھی رویتے ہیں، تاکہ امت اس کو فرض یا وجہ نہ سمجھے۔ ورمستحب کا یہ ترک نبی کے فرض منصبی میں شامل ہوتا ہے۔

یہی جن کاموں سے شریعت نے روکا ہے ان کی نفی بھی ایک وجہ کی نہیں ہوتی بلکہ ابھی کسی چیز سے نفی اس کے حرام ہونے کی وجہ سے ہوتی ہے، ورنہ کبھی محض اس لئے ہوتی ہے کہ وہ کام آداب اسلامیہ کے خلاف ہے، یہ کام صرف خلاف ولی و مکرہ تزیہی ہوتا ہے، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ مرتبہ سمجھنے کے لئے اس خلاف ولی کام کو بھی خود بھی فرمایا کرتے ہیں، تاکہ امت اس کام کو حرام نہ سمجھے۔ ورنہ نبی کا یہ کام مرنا فرض منصبی ہوتا ہے، یہ موقع پر بہرہ یاجاتا ہے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ کام ”بیان جوڑ“ کے لئے کیا ہے۔

یہی وجہ ہے کہ اگر غیر نبی کسی مستحب کو چھوڑے یا کوئی مکروہ تزیہی کام کرے تو خلاف و ورس کی کمزوری سمجھ جائے گا، مین نبی جب مستحب کو چھوڑتا یا مکروہ تزیہی پر عمل کرتا ہے تو اس کو ان کی کمزوری نہیں سمجھ جائے گا، بلکہ اس پر ان کو تنبیہی ثواب ملے گا جتنی کسی

فرض پر ملتا ہے، سائے کہ جس طرح نماز کے لئے فرض تھی ورنہ نہیں نے حق تعالیٰ کے حکم سے پڑھی ہے یہی اس مکروہ تنزیہی پر عمل کرنے کا حق تعالیٰ کی طرف سے علم ہوتا ہے اور یہ مکروہ تنزیہی ن کے لئے فرض ہو جاتا ہے۔

س پر سوں ہو سکتا ہے کہ مامور یا فہمی منہ کا مقدمہ مرتبہ سمجھنے کے لئے زبان سے بتا دینا ہی کافی ہے کہ یہ کام فرض ہو جب نہیں بدھ محض مستحب ہے ورنہ کام سے ہی تحریم کیلئے نہیں بلکہ یہ تنزیہی ہے، س ہا جب یہ ہے کہ بنی عملی تعلیم کو زیادہ رعیت و رعیتیں ورنہ زیادہ مؤثر و موقع فی قلب ہوتی ہے، جیسے تھننی کی بیوی سے نکاح کا جو زربانی بیان کرنے پر کشف نہیں کیا بنا۔ س پر ثواب ملے رکے، لکھیا، زید۔ حضرت سہلیؓ تھننی عید و مسلم کے جھننی تھے، لکھی، عطلہ بیوی حضرت نذیب رضی اللہ عنہا سے۔ حضرت سہلیؓ یہ عید و مسلم کا نکاح کر دیا گیا۔

﴿الفصل الثالث﴾

بیٹھ کر پیشاب کرنا

﴿۳۳۷﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ مَنْ حَدَّثَكُمْ أَنَّ النَّبِيَّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَوَلَّى قَائِمًا وَلَا تُصَلُّوهُ مَا كَانَ يَتَوَلَّى إِلَّا قَائِمًا۔ (رواہ

احمد والترمذی والنسائی)

حوالہ: مسند احمد ۶/۱۹۲، ترمذی شریف ۱/۹۰، باب ما جاء

فی النهی عن البول قائمًا، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۲، نسائی شریف ۶/۱۰۶،

باب البول فی البیت حالسًا، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۹۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے

فرمایا کہ تم سے جو شخص یہ بیان کرے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کر پیشاب کرتے تھے تو اس کو بچ مت مانو، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ کر ہی پیشاب فرماتے تھے۔

تشریح: دو پروں حدیث سے کھڑے ہو کر پیشاب کرنا ثابت ہو گیا ہے اور اس حدیث سے نئی معلوم ہوتی ہے، ہندوؤں میں تعارض ہو گیا۔

رفع تعارض: (۱) مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا عدت کی نفی فرما رہی ہیں، کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عدت شریئہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی نہ تھے۔ اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے ثقاہی سرکوبین فرمایا ہے، یہ حدیث کی عدت کو بیان فرمایا ہے۔ ہند کوئی تعارض نہیں۔

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ہم کے عذر سے نفی فرما رہی ہیں اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے ہم کے اعتبار سے ثبات۔ ہند کوئی تعارض نہیں۔

(۳) حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کھڑے ہونے کی دمانی ہے، مطلب یہ ہے کہ کھڑے ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پیشاب نہیں فرمایا۔ اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کھڑے ہر کا واقعہ بیان فرما رہے ہیں، اور مکان و محل بدل جانے سے تعارض نہیں ہوتا۔ ہندوؤں میں کوئی تعارض نہیں۔

بیٹھ کر پیشاب کرنے کے فوائد

حدیث پاک میں پیشاب کرنے کا ایک دبیان لیا گیا ہے کہ پیشاب بیٹھ کر کرنا چاہئے۔ اس میں پیشاب کے چھینٹوں سے بھی حفاظت ہوتی ہے، پر وہ بھی زیادہ ہوتا ہے، راحت بھی رہتی ہے۔

کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کے نقصانات

برخلاف کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کے کہ اس میں مذکورہ بالا خرابیوں کے ساتھ کتنے

کے ماتھ مش بہت ہوتی ہے کہ وہ بھی کھڑے ہو رہا ہو۔ گھر پر پیشاب کرتا ہے سے کوئی پروا نہیں ہوتی کہ بے پروا ہوئے ہوں۔ ہن پر پھینکیں پر یوں۔ س طرح جنہیں وہی بھی پتلون کا بن کھوں نہ کھڑے ہو۔ پیشاب کرنا شروع کرتا ہے نہ بے پروا کا خیال نہ پھینکوں سے مخالفت کا خیال۔ پھر اس پر دعویٰ تہذیب کا ترقی کا عقلمندی کا، افسوس!

اللہ پاک کا کتنا عظیم حسان ہے کہ اس نے یہاں نیزہ نبی بھیجے جس نے ہر موقع پر پائینہ پیروں کی تحیم فرمائی، حق تعالیٰ نہ م کو صحیح قدرہ نبی و شہر گزری کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین

بِسْمِ رَبِّهِمْ وَبِحَسْبِهِمْ دَائِمًا ابَدًا

عَلَى حَسْبِهِمْ حَبْرُ الْمَلَكِ الْبَرِّ

پیشاب کے بعد چھینٹے مارنا

﴿۳۳۸﴾ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ جِبْرِيْلَ آتَاهُ فِي أَوَّلِ مَا أَوْحَى إِلَيْهِ فَعَلَّمَهُ الْوُضُوءَ

وَالصَّلَاةَ فَلَمَّا فَارَغَ مِنَ الْوُضُوءِ أَحَدَ عَشْرَةَ مَرَّةً مِمَّنْ الْمَاءُ فَصَبَحَ بِهَا فَجَعَلَ (رواه

احمد والدارقطنی)

حوالہ منسند احمد ۱۶۱۰ ۴، دارقطنی ۱۱۱۰ ۱، کتاب الطہارۃ،

باب فی یصح الماء علی المرح بعد الوضوء، حدیث نمبر ۱۔

حل لغات عرفۃ پانی و نیمہ کا چد، چد بھ پانی، من عرف

ترجمہ حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے

روایت کرتے ہیں کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے آئین وحی سے آ کر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے، تو انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وضوء سکھایا ورنہ ابھی سکھائی

اور جب وضو سے فارغ ہوئے تو یک چو پانی یا ورس کو پنی شرمگاہ پر پھڑک لی۔

تشریح: یہ طریقہ ورس و وہاں کو ختم کرنے کی بہترین تدبیر و رواج ہے، حضرت جبرئیل علیہ السلام نے آرس کی تعلیم دی تاکہ مت میں جو ورس ورس کی بیماری میں مبتلا رہتے ہیں وہ اس طرح علاج کریں۔ جن ورسوں کو وضو کے بعد ورس سے آتے رہتے ہیں کہ شاید پیشاب کے قطرے نکل آئے ہیں حالانکہ ٹکا دکھا چھ نہیں ہوتا، محض ورس ہوتا ہے، یہ ورسوں کو چھیننا، رمانا من سبب ہے تاکہ آرس ورس سے آئے تو وہ تو یہ سوچے کہ یہ تو میرا پنا پھڑکا ہو پانی ہے، مگر یہی وقت ہے جب محض ورس ہو اگر قطرہ نکلنے کا یقین ہو جائے یا ضن ہو جائے پھر یہ تدبیر کافی نہیں، بلکہ پھر تو تجدید وضو ضروری ہے۔ اس کی تفصیل دیکھنا چاہیے۔

فائدہ حدیث پاک سے وضو ورنہ زکے کیلئے کھانے کی ہمت بھی معدوم ہوتی کہ اس کے لئے ہا قاعدہ حضرت جبرئیل علیہ السلام صغر ہوئے معدوم ہوئے وضو ورنہ زکے حکام وغیرہ کو، قاعدہ کیلئے چاہئے۔ اس طرح کھانے کا بھی ہتھم نہ رہتا پائے۔

اشکال مع جواب

اس پر یہ شکاں ہوتا ہے کہ جب حضرت جبرئیل علیہ السلام نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ن چیزوں کی تعلیم دی تو حضرت جبرئیل علیہ السلام متاثر ہوئے و آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم متاثر ہوئے ورنہ کامرتبہ شرف سے بڑھا ہو ہوتا ہے، لہذا حضرت جبرئیل علیہ السلام کا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے فضل ہونا لازم آتا ہے۔

جواب اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت جبرئیل علیہ السلام کا تعلیم دینا استدلالی حیثیت سے نہیں تھا بلکہ معتمد حقیقی تو خود حق تعالیٰ شانہ ہیں ورنہ حضرت جبرئیل علیہ السلام درمیان

میں و سط محل بوت تھے ہند س سے فضیلت ثابت نہیں ہوتی۔

ایضاً

﴿۳۳۹﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَنِي جَبْرِيْلُ فَقَالَ بِأَمْرٍ إِذَا تَوَضَّأْتَ فَاتَّصِحَّ - (رواه الترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَمَنْبَعُهُ مُجْعَلٌ بِغَيْرِ التَّخَارُجِ بِقَوْلِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ التَّهَانِسِيُّ الْأَوَّلُ مِنْكَ الْحَدِيثُ۔

حوالہ ترمذی شریف ۷/۱۱۰، باب ماجاء فی الصبح بعد الوضوء،

کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۵۰

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول، کرم اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے پاس جب جبریل علیہ السلام مشرف آئے تو نبیوں نے فرمایا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم! آپ جب وضوء کریں تو پانی کا پھیلتا دیا کریں۔ (ترمذی) امام ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے، میں نے محمد متقی، امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کو بتے ہوئے نہ دیکھے۔ سنن بن علی ہاشمی روئی منکر حدیث ہیں۔

تشریح: تو صحت فی تصحیح کے ایک معنی تو وہ ہیں جو وہ بیان ہو۔ اور ایک معنی یہ ہیں کہ توصاتِ ارادت کے معنی میں ہے یعنی جب تم وضوء کا اردوہ رو تو تصحیح متنبیہ یا رو۔ تاکہ وہ تم ہی نہ رہے یہ تصحیح کے معنی ہیں کہ ہیں یعنی پیشاب کو بہادو مطلب یہ ہے کہ نماز سے پہلے پہلے ضرورتوں سے فارغ ہو جاؤ، تاکہ نماز باطمینان ہو۔

منکر کے روئی کو بتے ہیں جو غیر ثقہ ہو رشتہ فی محنت رہے۔

استنحاح کے معنی

استنحاح کے شرع نے متعدد معنی رکھے ہیں۔

(۱) بن رسول کہتے ہیں کہ ”الاستنحاح عند الحمہور رش المرح بالماء بعد الوضوء“ یعنی وضو سے فوراً ہونے کے بعد، فح و دوس کے شرعاً مرگاہ کے مقابل پڑے پر پانی کا پھینکنا۔

(۲) مرنووی فرماتے ہیں ”قال المحققون هو الاستححاء بالماء“

(۳) صب الماء علی الاعضاء

(۴) متنبیہا مراد کے وقت شرعاً مرگاہ پر پانی پکانا تاکہ تھوڑا سا کھلیہ نقطہ ہو جائے۔

ترجمہ: بہاب میں مصنف کی مراد بظاہر معنی دے رہی ہے۔

یہاں پر استنحاح کے تینوں معنی بتا دیے ہیں، ہو سکتے ہیں۔

(۱) اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم! جب آپ وضو سے فوراً ہو جائیں تو پڑے پر پھینکنا دے یا کریں۔

(۲) جب آپ وضو کا ردہ فرمائیں تو اس سے پہلے متنبیہا مراد کریں۔

(۳) جب آپ وضو فرمائیں تو ہضم پر چھٹی طرح پانی ہا میں و صرف مسح أعضاء پر کشادہ کریں۔ (مدر الموضوء، ۳۴۴)

تنبیہ: یہ سب چوتھے معنی ہیں، بتکلف مراد ہو سکتے ہیں۔ کما هو لظاهر

حدث ہونے پر فوراً وضو کرنا

﴿۳۴۰﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ عَمْرٌ حَلَقَهُ بِكُفْرٍ مِنْ مَاءٍ فَقَالَ مَا هَذَا يَا عَمْرُ قَالَ
مَاءٌ تَتَوَضَّأُ بِهِ قَالَ مَا أَمَرْتُكَ كُلَّمَا بُلْتَ أَنْ تَتَوَضَّأَ وَلَوْ فَعَلْتَ لَكُنْتَ مُسَيِّئًا (رواه
ابن داؤد، وابن ماجه)

حوالہ ابن داؤد شریف ۶/۱، باب فی الاستبراء، کتاب
الطہارۃ، حدیث نمبر ۶۳، ابن ماجہ ۲۸، باب من بل ولم یمس ماء، کتاب
الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۲۔

حل لغات کور ڈنڈی، ریپا، جٹ، کنکراں

ترجمہ م مومنین حضرت م شہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت
روہول رمہ سنی اللہ عنہ وسلم نے پیشاب فرمایا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ بانی کالوٹا لے کر
آنحضرت سنی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے ہڑے ہوئے تھے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے دریافت فرمایا عمر یہ کیا چیز ہے؟ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا آپ کے
وضوہ کے سے پانی ہے، آنحضرت سنی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے یہ حکم نہیں آیا ہے
کہ جب بھی میں پیشاب دوں تو وضو بھی کروں، میں یہ کرتا تو یہ فعل سنت ہو جاتا۔

تشریح: ولو فعمت لکنت سنۃ میں یہاں ہی رہتا رہوں تو یہ
سنت ہو جائے گی وکس کا ترجمہ کرنے لگیں گے کہ یہ حدیث کے بعد وضو کو ضروری سمجھنے
نہیں اور پھر دشواری میں پڑ جائیں گے۔

فوائد حدیث

حدیث پاک سے مدد رجبہ میں مومر معبود ہوئے۔

(۱) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت تھی کہ ہمہ وقت ہر وضو کرنے کی تھی۔ اور

حدث ہونے پر فوراً وضو فرمایا رت تھے۔ یہ عادت شریفہ نہ ہوتی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیشاب فرمانیکے موقع پر وضو کا پانی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کیوں تیرا ضرر ہوتا۔

(۲) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہمہ وقت ہاضمہ خباب کے طور پر تھا۔ بطور وجوب کے نہ تھا جیسا کہ رشاد میں ما اُمرت کُلَّمَا بُلْتُ اَنْ اَتَوَّضَا الْح۔ ثابت رہا ہے۔

(۳) جس چیز پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لیز مفری میں وہ سنت مودہ ہو جاتا ہے، جیسا کہ رشاد میں وَلَوْ فَعَلْتُ لَكَاتُ سُنَّةُ الْح سے ظاہر ہو رہا ہے۔

(۴) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے تمام امور میں اللہ تعالیٰ کے حکم کی پابندی فرماتے تھے، جیسا کہ رشاد میں ما اُمرت کُلَّمَا بُلْتُ اَنْ اَتَوَّضَا الْح سے ظاہر ہو رہا ہے۔

(۵) کسی چیز میں رنبت کے باوجود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امت پر لازم ہو جانے کے اندیشہ سے اس کو ترک فرمایا رت تھے جیسا کہ رشاد میں وَلَوْ فَعَلْتُ لَكَاتُ سُنَّةُ الْح سے ظاہر ہو رہا ہے۔ جس سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی امت پر اس شائستگی و رحمت ظاہر ہے۔

(۶) صحابہ و مرضون اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا مابعد خدمت کا بھی علم ہو کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ عادت شریفہ سے زخو پانی سے رخصت ہوئے۔

(۷) معذور ہو کہ صبا میں اپنے ساتھ و رطابین و سائین میں اپنے مشاغل کی خدمت کا جہد نہ ہو پایا ہے۔

(۸) ہمیشہ ہاضمہ کی عادت ڈالنے پر کوشش رہا ہے جیسا کہ حضرت نبی

مریم سلیٰ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت شریفہ ہمیشہ با وضو رہنے کی معہودہ ہوتی۔ فقہاء

یسا کہ رب حسن و یمسحہم برائضنا ابداً

علیٰ حبیبک حبیب الخلق کلہم

استنجاء بالماء

﴿۳۴۱﴾ وَعَنْ أَبِي ثَوْبٍ وَجَابِرٍ وَآدِيٍّ أَنَّ هَيْبَةَ الْإِيَّةِ لَمَّا رَأَتْ

فِيهِ رِجَالَ يَحْبُونَ أَنْ يَنْطَهَرُوا وَاللَّهُ يُبَيِّتُ الْمُطَهَّرِينَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ إِنَّ اللَّهَ وَدُنُسِي عَلَيْكُمْ فِي الطُّهُورِ فَمَا

طَهَرْتُمْ قُلُوبَكُمْ قَدْ طَهَرْتُمْ لِلْمَلَأَةِ وَتَمَزَّيْتُ مِنَ الْحَابَةِ وَرُمْتُ حَيْبِي بِالنَّارِ قَالَ مَعَهُ

ذَكَ فَعَلَيْكُمْ مَرَّةً - (رواہ ابن ماجہ)

حوالہ اس صاخذ ۳۰، باب الاستنجاء بالماء، کتاب الطہارۃ،

حدیث نمبر ۳۵۵۔

ترجمہ حضرت ابو ثوب و جابر و آدی رضی اللہ عنہم سے روایت ہے کہ یہ آیت

”فہ رجال یحبون ان ینطہروا“ [یعنی اس مسجد میں یہ مرد ہیں جو ثوب پانی کو

پسند کرتے ہیں، ورنہ تو ان ثوب پاک رہنے والوں کو پسند کرتا ہے] جب نازل ہوئی تو

رسول اللہ سلیٰ اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے انصار کی جماعت! شبہ اللہ تعالیٰ نے تمہاری پاکی

کے سسے میں تحریف فرمائی ہے، پس تمہاری وہ پائینگی یہ ہے کہ ان دووں نے بہانہ نماز

کے سے وضو کرتے ہیں، ورنہ نہایت سے غسل کرتے ہیں ورنہ پانی سے استنجاء کرتے ہیں۔

آنحضرت سلیٰ اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ چیز یہی ہے تو تم اس کو زمر پڑے رہو۔

تشریح: فقہ رحا [میں ہضمیر کا مرنج قبا ہے، جو مدینہ کا ہی یک قبیلہ

ہے یہ لوگ نصاریٰ ہی تھے۔ نبیوں نے پانی سے متنجی، مرنے کا لڑ، مکیا، حاکمہ سے وقت پانی کی بڑی قلت و وقت تھی، اس وجہ سے ان کی تعریف میں آسمان سے یہ آیتیں نازل ہوئیں۔
فَعَسَىٰ أَمْرُهُمْ پس تم اس کو، زم پڑوس جہد میں خاص طور پر متنجی، ہامہ، کو لازم پڑنے کا حکم ہے اس سے کہ وضو للعلوۃ ورجاہت سے غسل تو، میر حضرت صبیحہ رام حضرت مہاجرین رضی اللہ عنہم جمعین بھی فرماتے تھے، متنجی، ہامہ، کا ہتمم بطور خاص اس قبیلہ کے لوگ فرماتے تھے، اس کو، زم پڑنے کا حکم فرمایا ہے۔ (مرقاۃ ۱۳۶۵)

فائدہ اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ صفائی تھرنی اللہ تعالیٰ کو تھی پند ہے کہ اس کے لئے آسمان سے آیت نازل فرمائی ورسفائی تھرنی و اس سے پنی محبت کا لکھار فرمایا۔
 اس بیان و اس کو اس کا کتنا ہتمم رہنا چاہئے۔

اس باب کو معتقد کرنے و متنجی، ہامہ، کو ثابت کرنے کی ایک غرض یہ ہے کہ بعض علماء نے متنجی، ہامہ، کو مکروہ سمجھا ہے، جیسا کہ بن حبیب مالکی سے منقول ہے، وہ کہتے ہیں کہ پانی پینے کی چیز ہے، جس طرح آپ روٹی سے متنجی نہیں کر سکتے جو کھانے کی چیز ہے تو پانی سے کیوں کرتے ہیں، وہ پینے کی چیز ہے۔

جو ب یہ ہے کہ یہ قیاس مع غارق ہے، پانی کے بارے میں تصریح ہے کہ وہ مطہر ہے، تو جہاں وہ یک پینے کی چیز ہے، تطہیر بھی اس کی تحقیق سے مقصود ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے "وَأَسْرِ مِمَّا فِي السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا" الآیۃ ہند پانی کو خسر پر قیاس نہ کرنا صحیح نہیں ہے۔

نیر بعض صحابہ رضون اللہ تعالیٰ عنہم جمعین سے مروی ہے جیسے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما، عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو وہ متنجی، ہامہ، نہیں کرتے تھے۔ ورمصنف ابن ابی شیبہ میں ہے کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی اس کے قائل نہ تھے، چنانچہ نبیوں نے

فرمایا "اذا لایران الس بیدی" کہ اگر میں (بعد غلط) استنجہ ہاںء کروں گا تو میرے ہاتھ میں سے ہر بوزل نہ ہوگا تو "جیسے قوس کو زور نہ دینے کے لئے مصنف نے "باب الاستحشاء بالماء" ہاندھنے، ورحہیث باب سے ثابت کیا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متنجہ ہاںء ثابت ہے۔

نیز ابن القین نے اہم مالک سے نقل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے استنجہ ہاںء ثابت نہیں ہے، چنانچہ مزہنین میں ہے "فان یحبی مسئل مالک عن غسل الفرج من البول والعائط هل جاء فیہ اثر فقال بدعی ان بعض من مصی کابوا بتوضؤوں من العائط" لیکن یہ بات صحیح نہیں ہے، صحیحین کی روایت سے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا متنجہ ہاںء ثابت ہے۔ اس طرح متنجہ ہاںء کا ثبوت روایت شیعہ سے ہے اور ابن کے قریب قریب متنجہ ہاںء کا ثبوت بھی ہے۔ (مدار المنفوع، ۱۴۵)

استنجہ کی تین صورتیں

اس حدیث سے متنجہ ہاںء کی فصیلت ثابت ہو رہی ہے، متنجہ ہاںء کرنے کی تین صورتیں ہیں۔

- (۱) متنجہ ہاںء، حجر فہ یعنی صرف ڈھیلے ہاتھوں سے چاکیں، پانی سے دھویا نہ جائے۔
- (۲) متنجہ ہاںء، فہ یعنی صرف پانی سے متنجہ، کیا جائے اور ڈھیلے ہاتھوں سے استعمال نہ جائے۔
- (۳) جمع بین حجر و فہ یعنی ڈھیلے بھی ہاتھوں سے جائیں، اور پانی سے بھی دھویا جائے۔

فقہاء کا اس بات پر تقریباً اتفاق ہے کہ یہ تینوں صورتیں جائز ہیں، ورس بات پر بھی

جمہور سناٹ و خلف متفق ہیں کہ تیسری صورت سب سے افضل ہے، اس بات سے مخفی نہ رہے کہ یہ بات حاصل ہوتی ہے، اس کا مستحسن ہونا با شعور آدمی کے تہہ قلب بدیہی ہے، عین اتفاق یہاں کہ دونوں کو صحیح سناٹ صحیح حدیثوں میں کم آ رہا ہے، شاید اس کے بدیہی ہونے کی وجہ سے اس کے بیان کی ضرورت نہیں سمجھی گئی۔ (عمدة القاری ۲۲۹۰، وفیہ ومدہب حمہور السلف والخلف والدی اجمع علیہ اہل الصوی من اہل الامصار ان الافصل ان یجمع بین الماء والحجر)

جن روایات سے دونوں کو جمع کرنا ثابت ہے، ان میں سے بعض یہ ہیں۔

جمع بین الحجر والماء پر دلالت کرنے والی چند احادیث

- (۱) حدیث جریر رضی اللہ عنہ جس کی تخریج مہناہی نے کی ہے "قال کث مع السی صلی اللہ علیہ وسلم فاتی الخلاء فقصى الحاحۃ ثم قال یا حبر ہات طہورا فاتیتہ بالماء فاستحیی بالماء" اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پیچے آنحضرت صلی اللہ عنہ سید و سیم نے قضاء حاجت یا پھر اس جگہ سے بہت رخصت جریر رضی اللہ عنہ سے پانی مانگا اور پانی سے استنجہ کیا، ظاہر ہے کہ قضاء حاجت کے بعد اُھیدہ استنجہ کر کے ہی وہاں سے پانی منگوئے کیسے تشریف لائے ہوں گے ورنہ بدن و پیرے آلودہ ہونے کا وضع نہ پیش ہے۔ (سنن نسائی ۱۹)
- (۲) حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ "قال نزلت ہذہ الایۃ فی اہل قبا فیہ رجال "یحسبون ان یتطہروا واللہ یحب المطہرین فسألہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا انا نتبع الحجارة والماء" اس کی تخریج جریر نے اپنے منہ میں کی ہے۔ (نصب ریح ۱۲۱۸)

(۳) حضرت یو یوب نصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ، جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی اس سہیت کے شان نزول میں اس قسم کی بات مروی ہے، اس میں اہل قباء کے یہ غلط بھی مروی ہیں ”ان احدا اذا خرج من العائط احب ان يستحی بالما“ اس میں خروج من غائے بعد استنجاء کا ذکر ہے، ظاہر ہے سب سے ڈھیلے سے متوجہ رہ کر کے ہی وہاں سے نکلتے ہوں گے، اس حدیث کو حاکم نے صحیح قرار دیا ہے، ورنہ ان نے بھی اس کی تصحیح پر موافقت کی ہے۔ مستدرک حاکم ۱۵۵/۱، او السنن الکبری للبیہقی ۱۱۰۵/۱، منقی ابن حارود ۲۴

(۴) حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ”ان من کما فداکم کائنوا یعرون بعرا وانکم تملطون ثلطا فاتمعو الحجارۃ بالماء“ (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۵۴۰/۱، والمظاہر) السنن الکبری للبیہقی ۱۰۶/۱، باب الجمع فی الاستحاء بین المسح بالاحجار والغسل بالماء) علامہ زیلعی نے نصب الریہ میں اس کو ”جید“ کہا ہے۔ (نصب الریہ ۱۰۹) (شرف توفیق)

استنجہ کے تین آداب

﴿۳۴۲﴾ وَعَنْ سَلْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ بَعْضُ الْعَشِيرَةِ كَيْفَ وَهَوَ يَسْتَنْجِئُ ابْنِي لَأَرَى مَا جَنُكُمُ يَعْلَمُكُمْ حَتَّى الْخَاءُةَ فَلْتُ أَجْلُ لَمَّا أَنْ لَا تُسْقِلَ الْفُلَّةَ وَلَا تُسْتَجِئَ بِأَيْمَانٍ وَلَا تُكْتَبِي بِنُورٍ ثَلَاثَةَ أَحْجَارٍ لَيْسَ فِيهَا رَجِيعٌ وَلَا عَظْمٌ۔ (رواه مسلم، واحمد) وَالْقَطْعُ لَهُ۔

حوالہ: مسلم شریف ۱۳۰۰/۱، باب الاستطابة، کتاب الطہارۃ،

حدیث نمبر ۲۲۶، مسند احمد ۴/۴۳۷ ۵

حل لغات الخراءة حرنی (س) حواء و حواءة پاخانہ کرنا، ریٹ کرنا۔

ترجمہ حضرت سہان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ مشرکین میں سے ایک شخص نے مذاق ڈالتے ہوئے کہا میں تمہارے صاحب کو دیکھتا ہوں کہ وہ تم لوگوں کو یہ بات سکھاتے ہیں، کہ پیشاب، پاخانہ کرنا بھی، میں نے بابتینا یہاں ہی ہے، تم کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا ہے کہ تم قبلہ کا ستنبہ نہ کریں، تم اپنے وائیں ہاتھ سے متجنبا نہ کریں ورنہ تم تین پتھروں سے تم پر کتفاء نہ کریں، (ورنہ جس چیز سے متجنبا کرنا ہو) اس میں ید و ربڑی نہ ہو۔ اس روایت کو مسموم وراحمہ نے نقل کیا ہے۔ ورنہ مذکورہ افغانیہ یہ احمد کے ہیں۔

تشریح: حشی الحرامۃ یہاں تک کہ پاخانہ کی نشست گاہ (قدمچے) کا طریقہ بھی سہداتا ہے کہ اس طرح بیٹھو نہ تعب کا ستنبہ ہو ورنہ ستدبار، یہ تعلیمات ہی تعلیمات ہیں، زیادتی کام پر دس ہیں کہ چھوٹی چھوٹی چیزوں کی بھی تعلیم کرتے ہیں۔

۱۔ مرہطی فرماتے ہیں کہ حضرت سہان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خیمہ نہ طریقہ پر جو اب دیا ہے چونکہ جب مشرکین نے ستبر کیا تو ان کو حق تھا کہ وہ اس کو ہار، صہکا کر جو اب ایک رخاموش رتے لہین حضرت سہان فارسی رضی اللہ عنہ نے ان کے ستبر کی طرف کوئی توجہ نہیں دی بلکہ یک یہاں جو اب یہاں جیسے کوئی مرشد و زہر بزرگ و رسل کو تمکین رتا ہے یعنی یہ ستبر، وندق کا مقدم نہیں ہے، بلکہ یہ تو حق و رسا کی نشانی ہے۔ ہند ضروری ہے کہ تم لوگ منہ دوہٹ، اٹھی کو چھوڑ دو ورنہ رست کو ختیار کرو، ورنہ اپنے خیر و باطن کو روحانی و جسمانی پیدی و گنداق سے پاک رکھو معتد رست پر چل پڑو۔ یعنی مذہب اسلام

ختیار مرو۔ (مرقاۃ ۳۶۶، فتح الباری ۴۲۲)

حدیث پاک میں تنجے کے تین آداب بیان ہوئے ہیں۔

(۱) تنجے کے وقت قبضہ کا ستنبہ نہ کرنا۔

(۲) کھینچنا یا تھکنا سے تنجہ نہ کرنا۔

(۳) تین ہتھیلوں سے کم پر کھینچنا نہ کرنا۔

یہ تین چیزیں پس گزر چکی ہیں۔

اس حدیث میں ”وَلَا تَكْتَفِیْ دَوْرَ ثَلَاثَةِ حُجَرٍ“ سے شافعی کی

تائید ہوتی ہے۔ مگر غفیر اس کے جواب میں حدیث ”مَنْ فَعَلَ فَقَدْ حَسِرَ

وَمَنْ لَا فَلَاحَ حِرْ“ سے حدیث ”ثَلَاثُ فَوَاحٍ“ سے ہیں۔

اشکال مع جوابات

یک اشکال یہ ہوتا ہے کہ حدیث مذکورہ میں صرف ستنبہ کی ممانعت کا ذکر ہے،

شدہ بار کا ذکر نہیں اس کے کی جواب ہیں۔

(۱) ممکن ہے کہ شدہ ممانعت صرف ستنبہ کی ہوئی ہو اس سے صرف ستنبہ کی ممانعت

فرماید۔

(۲) ستنبہ کی ممانعت زیادہ سخت ہے اس سے صرف اس کو نہ فرماید۔

(۳) ستنبہ ہوں۔ ستنبہ و شدہ دونوں کا ذکر فرماید۔

استنجے کے وقت پردہ

﴿۳۴۳﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْصَلَةَ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي يَدِهِ الدُّرَّةُ فَوَضَعَهَا ثُمَّ جَلَسَ فَكَالَ إِلَيْهَا فَقَالَ بَعْضُهُمْ
أَنْظَرُوا إِلَيَّ يَسُؤُلُ كَمَا تَسُؤُلُ الْمَرْءَةُ فَسَمِعَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
وَيَحْكُكَ أَمَا عَلِمْتُمْ مَا أَصَابَ صَاحِبَ نَبِيِّ إِسْرَائِيلَ كَانُوا إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَوْلُ
فَمَسُوءَةٌ بِالْمَقَارِيطِ فَهَاهُمْ قَعْنَبٌ فِي قَبْرِهِ - (ابوداؤد، ابن ماجه) وَرَوَاهُ
النَّسَائِيُّ عَنْهُ عَنْ أَبِي مُوسَى -

حوالہ: ابوداؤد شریف ۴، ۱، باب الاستبراء من البول، کتاب
الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۲، ابن ماجہ ۲۹، باب التشدید فی البول، کتاب
الطہارۃ وفسہا، حدیث نمبر ۳۴۶، نسائی ۶، باب البول الی سترة یستور بہا،
کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۰۔

حل لغات: الدرقة، چڑے کی ڈھل جس میں نر کی ورپشتہ نہ ہو۔ نذرق،
جنگ اذراق، قرصوا قرص (ص) الشی قرصاً کترنا، کاثر، المقاریض جن ہے، وسد
مقراض قینچی۔

ترجمہ: حضرت عبد الرحمن بن حنبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول
صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن ہمارے پاس تشریف لائے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کے ہاتھ میں ایک ڈھل تھی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو رکھ دیا۔ پھر
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کے سامنے بیٹھ گئے اور پیشاب فرمایا تو بعض لوگوں نے
کہا ان کو دیکھو، یہ عورت کی طرح پیشاب کر رہے ہیں۔ یہ بات آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے سنی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رش دفرمایا تجھ پر افسوس ہے، کیا تو اس
بات کو نہیں جانتا جو بنی اسرائیل کے ہاتھ کو پہنچی، جب بنی اسرائیل کو پیشاب لگ جاتا تو وہ
جہاں پیشاب لگتا اس کو قینچیوں سے کاٹتے تھے تو ایک شخص نے لوگوں کو روکا تو اس شخص کو اس

ن قبر میں مذہب دیا گیا۔ (بود و، بن مہ) نہانی نے اس رویت کو عبد الرحمن بن حسن سے اور نبیوں نے بوموسیٰ سے روایت کیا ہے۔

تشریح: در قمتہ ایک کڑی ہوتی ہے جس کو فاری میں زش کہتے ہیں اور اردو میں اُصا کہتے ہیں۔

حرب میں پرہیز کا ہتھم نہیں تھا پیشاب پاخانہ بھی ایک دوسرے کے سامنے ہی طرح پرہیز کرتے تھے، عورتیں پتہ پردہ کے ساتھ پیشاب کرتی تھیں۔ اس نے ان کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پردہ کے ساتھ پیشاب کرنے پر تعجب ہو۔

فائدہ: حدیث پاک سے پیشاب کرنے کے واجب معلوم ہوئے۔

(۱) پیشاب کی چھینٹوں سے بچنے کا ہتھم کرنا۔

(۲) پیشاب کے وقت پرہیز کا ہتھم کرنا۔

تفصیل کے لئے مدظلہ بومرقۃ ۳۶۷، ابواب ۱۶۔

استقبال قبلہ کے سلسلے میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا عمل

﴿۳۴۴﴾ وَعَنْ مَوْءَانَ الْأَصْفَرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ إِذَا خَرَجَ رَاحِلَتَهُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ ثُمَّ جَلَسَ يَدُورُ إِلَيْهَا فَقُلْتُ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ حُمِّي الْيَمِينِ قَدْ نَهَى عَنْ هَذَا قَالَ بَلَى أَمَّا نَهَى عَنْ ذَلِكَ فِي الْفَصَاءِ فَإِذَا كَانَ بَيْنَكَ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ شَيْءٌ يَسْتَسْكُ فَلَا بَأْسَ۔ (رواه ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد ۳۰۱، باب کراہیۃ استقبال القبلة عند قضاء

الحاجة، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۰۱۔

حل لغات: اناخ اناحۃ الحمل وٹ کوٹھنا، راحلہ سوری و باربرد سوری

کا وٹ، الفصاء ناقصیۃ تھا میدان۔

ترجمہ حضرت مروان صفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھا کہ نبوں نے اپنا وٹ قبہ کی سمت میں بٹھایا، پھر خود بیٹھ گئے اور وٹ کی طرف رخ کر کے پیشاب کیا، میں نے کہا اے ابو عبد الرحمن! کیا اس طرح قبہ کی طرف منہ کر کے پیشاب کرنے سے منع نہیں فرمایا گیا ہے؟ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے رشاد فرمایا: ہاں، شبہ اس سے جنگل میں منع فرمایا گیا ہے، لیکن جب قبہ اور تمہارے درمیان کوئی چیز حائل ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔

تشریح: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے عمل و درشاد حضرت شافع کی تائید ہوتی ہے مگر حنفی کی طرف سے تصحیحی جوہات و پرگندہ چھپی ہیں، نیز حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی یہ پٹی رہے کہ نبوں نے حضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عمل سے جس کا نبوں نے بیت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں مشاہدہ کیا تھا سمجھا مگر دوسری مرفوع روایات کے ہوتے ہوئے یہ حجت نہیں اور اس کے تصحیحی جوہات و پرگندہ چھپی ہیں۔

بیت الخلاء سے نکل کر پڑھنے والی دعاء

﴿۳۴۵﴾ وَعَنْ أَبِي رَجِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ مِنَ الْخِلَاءِ قَالَ اَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنِّي الْأَذَى وَغَافِيًى۔ (رواہ ابن ماجہ)

حوالہ: ابن ماجہ ۲۶، باب ما یبھی عہ ان یتسجی بہ، حدیث نمبر ۳۹۔

حل لغات عافاسی عافاه اللہ ومعافاة وعفء وعافیة باب معاملة سے، امراض و آفات سے محفوظ رہنا۔

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ

وہم جب پاخانہ سے نکلتے تھے تو یہ دعا پڑھتے تھے 'الحمد لله الذي اذهب عني الادي وعافاني' [یعنی تمام تر بیماریاں سے تھیں جس نے مجھ سے تکلیف دہ چیز یعنی پاخانہ و پیشاب کو دور کر دیا، اور مجھ کو عافیت عطا فرمائی۔]

تشریح: حدیث پاک میں بیت الخلاء سے نکلنے کا وسیع بیان فرمایا ہے۔ اور اس طرف توجہ دینی ہے کہ جس طرح کھانا کھانا اللہ تعالیٰ کی نعمت محض ہے، اسی طرح اس کا منہم ہو جانا اور فضلہ کا نکل جانا بھی اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے، اور یہی نعمت ہے کہ یہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے متعلق نہ فرماتے تو کسی شخص کا اس عظیم نعمت کی طرف خیال بھی نہ جاتا۔ فقہ

يَا رَبِّ ضِدِّهِمْ دَائِبًا اَبَدًا
عَنِ صَبِيحَةِ هَبْرَةِ الصَّبِيِّ كَلْبِهِمْ

ایداور ہڈی سے استنجاء

﴿۳۳۶﴾ وَعَنْ أَبِي مُسْعُودٍ قَالَ لَمَّا قِيمَ وَقَدْ أَلْبَسَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَلْبَسَ يَارَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ أَمْلَكَ أَنْ يُسْتَحْبَا بِعَظْمٍ أَوْ رُؤْيَةٍ أَوْ حُمَمَةٍ فَإِنَّ اللَّهَ جَعَلَ لَنَا فِيهَا رُفَاقَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذِيكَ۔ (رواه ابو داؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف ۶/۱، باب ما یسہی عنہ ان یتستحبی بہ۔

حدیث نمبر ۳۵۔

حل لغات: حممة حمم کوہ، رگ سے بھی ہونی بہ چیز۔

ترجمہ: حضرت بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب جنات کی ایک جماعت نے حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ اے اللہ

کے رہاں سہی مدعیہ وسلم! اپنی مت کو سب بات سے منع فرما دیجئے کہ وہ بڑی یا یدیا کو ملے سے
استیجائیں۔ اس سے کہہ با شہہ مد تعوں نے ن چیزوں میں ہمارے لئے رزق مقرر رکھا
ہے تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہم و ہوں کو ن چیزوں سے منع فرما دیا۔

تشریح: ممکن ہے کہ یہ سب چیزیں جنات کی غذا ہوں، وریہ بھی ممکن ہے کہ
بڑی جنات کی وریہ و رومہ ن کے چوپایوں کی غذا ہو۔

حدیث شریف سے یہ بھی معلوم ہو کہ غذا نگوہ نسانوں کی ہو گوہ جنات کی و رگوہ
چوپایوں کی قابل حترم ہے۔ بدوہہ و ربا ضرورت اس کو بخش رنا درست نہیں۔ تفصیل و پر
گذا رچل ہے۔

فوائد حدیث

- حدیث شریف سے یہ چند امور بھی معلوم ہوئے۔
- (۱) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جس طرح نسانوں کے لئے نبی تھے اسی طرح
جنات کے لئے بھی نبی تھے۔
 - (۲) جنات حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ قدس میں اپنی ضروریات
کے لئے حاضر ہوتے تھے۔
 - (۳) یہ بھی معلوم ہو کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جنات کی زبان بھی سمجھتے تھے۔

بِسْمِ رَبِّهِمْ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

عَلٰی سَبِیْلِکَ حَنِیْرَ الْخَلْقِ کَلْبَرِیْمِ



باب السواك

رقم الحديث: ٣٣٧ / تا ٣٦٠ /

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب السواک

مسواک کے مباحث اربعہ کا تفصیلی بیان

یہاں پر چند بحثیں ہیں۔

- (۱) سواک معنی غوی و حر فی، ورمایہ شقائق۔
- (۲) سواک کا حکم من حیث وجوب والحدیث۔
- (۳) مسواک صرف سنن وضوء سے ہے یا سنن وضوء، وضوء، ووضوء ووضوء سے ہے۔
- (۴) مسواک کے فضائل وفضول۔

بحث اول

سواک بکسر السین "ما یدلک به اللسان" معنی وہ نرمی وغیرہ جس سے دانتوں کو رُخ ہو جائے سواک یسوک سوکھا سے ماخوذ ہے، جس کے معنی مسوک سے رُخ ہونے کے ہیں، ورمایہ سواک کا استعمال معنی مصدری ورمایہ معنی مسوک ووضوء سے ہوتا ہے، جس وقت آرمایہ ہوگا اس وقت سواک جمع "سواک" آئے گی۔ جیسے کتاب کی جمع کتابت ورمایہ گیا ہے۔ سواک ماخوذ ہے "تساوکت الابل" سے، اور یہ اس وقت کہتے ہیں جب کہ اونٹ ضعف کی وجہ سے بہت آہستہ و نرم چل رہے ہوں، سواک اس میں اشارہ ہے کہ بات کی طرف سے مسوک نرمی کے ساتھ رہنی چاہئے۔

ورسطہ، فقہاء میں ”سواک“ کے معنی ہیں لکڑی یا کوئی موٹا پتہ وغیرہ دونوں
میں ستموں سے رناتا کہ، نتوں کی گندگی اور پید پین دور ہو جائے، بہتر یہ ہے کہ مسوک کسی
ٹڑے درخت کی ہو، اور کھجور کے فصل رک جینی پیوٹی ہے، اس کے بعد درجہ زیتون کا
ہے، اور فقہاء نے لکھا ہے کہ عورت کے لئے ملک جینی گوند مسوک کے قلم مقدم ہے۔

بحث ثانی

مسواک کا حکم بعض علماء نے اس کی سلیٹ پر جراح قتل کیا ہے۔ مین
اجماع صحیح نہیں ہے، کیونکہ اس میں اختلاف ہے، مگر رجعتوں کی بات پر متفق ہیں کہ صرف
سنت ہے و جب نہیں ہے، اور ضہریہ کے نزدیک مطلقاً واجب ہے، و ابن حزم غلطی ہی
صرف جمعہ کے دن اس کے وجوب کے قائل ہیں۔ و رائق بن رہو یہی طرف نسبت کی باقی
ہے، کہ نہ کے نزدیک مسوک عند اللہ کر صحت صلوٰۃ کے لئے شرط ہے، و نسبان کے وقت
معاف ہے، مین مامونوی نے اس مستحب کا انکار کیا ہے، جینی ان کا مذہب یہ تھا کہ مسواک
نہیں ہے، یہ اختلاف جو فرمایا گیا ہے مت کے حق میں ہے، و حضور قدس سرہ اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کے حق میں ضہریہ ہے کہ مسوک واجب تھی، جیسا کہ حدیث الباب سے معلوم ہوگا۔

بحث ثالث

جاننا چاہئے کہ مسوک شافعیہ و حنابلہ کے یہاں سنن وضوء و سنن صلوٰۃ دونوں سے
ہے مستحب۔ و حنفیہ کے یہاں مشہور قوں کی بنا پر صرف سنن وضوء ہے، نہ کہ سنن صلوٰۃ
سے، لیکن ایک قوں ہمارے یہاں یہ ہے کہ نماز کے وقت بھی مستحب ہے، جیسا کہ شیخ ابن
الہمام نے لکھا ہے۔ پانچ وقت میں مستحب ہے

(۱) عند اصفرار الاسنان

(۲) عند تعبیر الراحة (یعنی جب منہ میں کسی قسم کی جو پیدا ہو جائے)

(۳) عند القيام من النوم

(۴) عند القيام الى الصلوة

(۵) عند الوضوء

و اس قوں کی بنا پر ہمارے ورثاء فیہ کے درمیان فرق یہ ہوگا کہ ہمارے یہاں مؤید ہے، و رکتبہ لکیر سے معلوم ہوتا ہے کہ ن کے یہاں بھی وہ منہ وضوء سے ہے۔ لیکن ن کے یہاں در تنصیل ہے، وہ یہ کہ روضوء و نماز کے درمیان زیادہ فاصل ہو گیا ہو تو پھر اس صورت میں مند صلوٰۃ بھی سنت ہے، میں کہتا ہوں کہ ہمیں و ر آپ کو بھی یہاں ہی رہنا چاہئے کہ اگر کسی شخص وضوء پہلے سے ہے، و اس کا تجدید وضوء ہا رہا نہیں ہے تو نماز سے پہلے صرف مسوک رہے، اس لئے کہ آخر ہمارے یہاں بھی ایک قوں کتاب مند صلوٰۃ کا ہے، و رکتبہ لکیر میں تو اس کی تصریح ہے۔

بحث ثالث میں اختلاف علماء کا منشاء اور مدار

الحمد للہ شرح مسم میں اس سلسلہ میں ایک نہیں تحقیق فرمائی ہے، وہ یہ کہ اس اختلاف اور بحث کا مدار غایت و راہی حدیث پر ہے، چنانچہ اس سلسلہ میں پر قسم کی روایت ہیں۔

۱۔ چنانچہ حضرت ابو یوسف رضی اللہ عنہ حدیث اس باب میں مذکور ہے، و رہیں روایت مسم میں بھی ہے اس میں ہے "عند كل صلوٰۃ" و "عند كل وضوء" یا "مع كل وضوء" یہ ثلاثی، و مند احمد پہلی ثلاثی طبرانی میں مذکور ہے، و طریق بخاری شرح ابن کاتب الصوم میں ثلاثی "عند كل وضوء" کا لفظ آیا ہے، و الت بخاری کتاب صلوٰۃ میں "مع كل صلوٰۃ" و رہے جس کے شاذ ہوئے طرف ثالث کے تارہ یا ہے، و رہیں اس کی روایت میں ہے، "مع اسو صلوٰۃ عند كل صلوٰۃ" و رہیں لفظ حین فیہ کے عین مطابق ہے، یونہی اس سے یہ معلوم ہو رہا ہے کہ مسوک ہونے کے ساتھ ہونے کی "عند كل صلوٰۃ" بھی ہے۔

(۱) عدد كل وضوء (۲) مع كل وضوء

(۳) عدد كل صلوٰۃ (۴) مع كل صلوٰۃ

حاصل یہ ہے کہ صلوٰۃ وروضوۃ دونوں کے ہاتھ حادیث میں مسواک کا ردہ ہے، ورنہ دونوں میں دو صورتیں ہیں، سلفط عدد و رملط مع سوچنا پڑے کہ غلط مع کا دہلول تصد و رعیت ہے، بخلاف عدد کے کہ وہ تصد و رقب دونوں پر صادق آتا ہے، تصد اس کے لئے ضروری نہیں، جیسا کہ شیخ رضی کے کلام سے مفہوم ہوتا ہے، اس کے بعد آپ مجھے صلوٰۃ کے ہاتھ مشہور روایت میں غلط عدد و ردہ، وروضوۃ کے بارے میں لفظ عدد و رملط مع دونوں کے ہاتھ ثبوت سے و ردہ ہو ہے لہذا جو مسواک وضوۃ کے وقت ہو رہی ہے، اس پر عدد کل وضوء و مع کل وضوء دونوں روایتیں صادق رہی ہیں، نئی طرح عدد کل صلوٰۃ بھی وہاں صادق رہا ہے، کیونکہ عندک مقتضی صرف مقدار و اتصال نہیں بلکہ قرب پر بھی صادق آتا ہے، بات مع کل صلوٰۃ وہاں صادق نہیں آ رہا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ غلط ترجمہ بخاری کی ایک روایت میں وردہ ہے، میں خلاف مشہور رہے، چنانچہ حافظ نے اس کے شافعی ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے، حاصل یہ ہے کہ جو غلط ہمارے خلاف ہو سکتا ہے وہی شافعی ہے، اس کے علاوہ باقی تینوں غلط ہمارے مسلک کے موافق ہیں، تقریر ہمارے یہ بھی واضح ہو گیا کہ عدد کل صلوٰۃ و ن روایت میں غنیہ کے نزدیک مضاف محذوف ہونے کی حاجت نہیں جیسا کہ بعض رت ہیں، اب اس تقریر سے تمام روایات مجتمع و متفق ہو جاتی ہیں۔

بحث رابع

مسواک کے فضائل اور خواص اس کی فضیلت کے لئے یہ حدیث

کافی ہے السواک مطهرة لقمہ مرصاة للرب " کہ مسوک سے منہ کی پائینائی اور
نچافت و رہائی تھان کی خوشنوا کی حاصل ہوتی ہے، یہ رویت تو نسائی شریف کی ہے۔
وہ ذکرہ البخاری تعلیقاً و دوسری رویت جو مسند احمد وغیرہ میں ہے اس میں یہ ہے
صلوة بسواک افضل من سبعین صلوة بغير سواک [یعنی وہ ایک نماز جو
مسوک رکے پڑھی جائے ان ستر نمازوں سے بہتر ہے، جو بیسواک پڑھی جائیں]

ابن قیم کی عجیب توجیہ

ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ نے اس غیر معمولی فضیلت کی بڑی چھٹی وجہ تحریر فرمائی ہے، وہ
لکھتے ہیں کہ مسواک کر کے نماز پڑھنا ہتمام پر دلالت کرتا ہے، ورنہ اللہ تعالیٰ کو بندہ سے
ہتمام فی العبادت ہی مضروب ہے، کثرت عمل مضروب نہیں، چنانچہ رشاد باری تعالیٰ ہے
"الذی خلق الموت والحیوة لیلوکم ایکم احسن عملاً" (الآیۃ) وہ فرماتے
ہیں کہ احسن عملاً فرمایا گیا، اکثر عملاً نہیں فرمایا۔ سو وہ روایت جو مسوک کے
ساتھ ہیں وہ حسن ہیں، گو کثرت نہیں ہیں، ورنہ ستر نمازیں جو بغیر مسوک کے پڑھی گئی ہیں گو
کثرت ہیں لیکن حسن نہیں ہیں۔

مسواک میں ستر فوائد

دوسری بات یعنی خواص، وہ مد علی قاری نے بعض علماء سے مسوک میں ستر فوائد نقل
کئے ہیں، و آگے لکھتے ہیں "ادباہا نذكر الشہادۃ عند الموت بحلالہ
الافیون" [یعنی دینی و دنیوی مسوک کا موت کے وقت علمہ شہادت کا یا سنا ہے، بخلاف
افیون کے] کہ اس کے اندر ستر مضرتیں ہیں، دینی مضرت نسین کلمہ عند الموت ہے۔

حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ بات عامہ شامی نے بھی لکھی ہے، لیکن
 نہیں نے بجائے ”ادباھا“ کے ”اعلاھا ندکو الشہادتیں“ لکھا ہے۔ نیز عامہ شامی
 نے اس کا مقابلہ فہون کا نہیں کیا ہے۔ (مدر المنہج، ۱۵۵)

مسواک کے فوائد و برکات

مسواک میں بے شمار فوائد ہیں۔

ایک حدیث پاک میں ہے کہ مسواک میں شتر کے منہ سے ہیں، ان میں سے ایک فائدہ
 یہ ہے کہ موت کے وقت کلمہ شہادت کو یاد دلاتی ہے، جیسا کہ فہون میں ستر نقصانات ہیں، ان
 میں سے ایک نقصان یہ ہے کہ فہون کے عامہ کی کھمروتہ وقت کلمہ نہ سب نہیں ہوتا۔
 ایک حدیث شریف میں ہے کہ مسواک شتر کے پیروں کا منہ ہے۔
 ایک اور حدیث شریف میں ہے کہ موت کے عامہ ہر بیماری کا منہ ہے۔
 بعض فوائد و منافع کو ذیل میں درج کیا جاتا ہے۔

- (۱) خدا کی رضا کا باعث ہے۔
- (۲) سنت کا ثواب ہے۔
- (۳) فرشتوں کی محبت کا باعث ہے۔
- (۴) شیطان کی ناراضگی اور اس کی دوری کا ذریعہ ہے۔
- (۵) دلوں میں شیطان سے حفاظت ہوتی ہے۔
- (۶) نیکیوں کی زیادتی کا باعث ہے۔
- (۷) نیکیوں کو شتر کے منہ بڑھانے اور صاف کرنے کا باعث ہے۔
- (۸) شتر کے منہ کا ثواب بڑھ جاتا ہے۔

- (۹) . مسوک کی نماز کا ثواب ۹۹۹ گنا بلکہ ۴۴۴۰ گنا تک بڑھ جاتا ہے۔
- (۱۰) فرشتوں کی خوشنودی کا باعث ہے۔
- (۱۱) چہرے کے منور ہو جانے کا ریحہ ہے اور اس سے فرشتے مصافحہ کرتے ہیں۔
- (۱۲) فرشتے نماز میں اس کے ہاتھ چپتے ہیں۔
- (۱۳) جب مسجد کی طرف جاتا ہے تو حائین مرش اس کیسے متغفر کرتے ہیں۔
- (۱۴) حضرت جبریل علیہ السلام کی دعاؤں و راستقار کے حصول کا ریحہ ہے۔
- (۱۵) سنگہ اس کی تعریف کرتے ہیں بہتے ہیں یہ وہ حضرت نبیہ و امام علیہم السلام کے نقش قدم پر چنے ہوئے ہیں۔
- (۱۶) بدن کو بہت ہی پر بھرتا ہے۔
- (۱۷) . مسوک نہ کرنے والے لوگوں کے برابر ثواب ملتا ہے۔
- (۱۸) وسعت رزق کا باعث ہے۔
- (۱۹) . بدن کی کا ریحہ ہے۔
- (۲۰) سبب رزق کی بہت کا باعث ہے۔
- (۲۱) منہ کی صفا ہے۔
- (۲۲) مسوزھے مضبوط ہوتے ہیں۔
- (۲۳) سر کے اور کو آرم ملتا ہے۔
- (۲۴) دوزخ کا دروازہ ہوتا ہے۔
- (۲۵) . سنت کی چمک و رچہ پر نور ہونے کی وجہ سے فرشتے مصافحہ کرتے ہیں۔
- (۲۶) . سنت عقیدہ رہتے ہیں۔

باب السواك	۲۸۰	۴ الرفیق الصبیح
	(۲۷)	مسوک بھوک گاتی ہے۔
	(۲۸)	خوشگوار پیہ رتی ہے۔
	(۲۹)	فصاحت مانی پیدا ہوتی ہے۔
	(۳۰)	کھانا بخیر رتی ہے۔
	(۳۱)	ماہِ موسیہ گاڑھا رتی ہے۔
	(۳۲)	کثرت و کابا عث ہے۔
	(۳۳)	پڑھا پیرے رتی ہے۔
	(۳۴)	پیڑ منسوب رتی ہے۔
	(۳۵)	مقل کی زیارت کابا عث ہے۔
	(۳۶)	رعوبت کو تم رتی ہے۔
	(۳۷)	پت (کی تیزی) کو تم رتی ہے۔
	(۳۸)	نگاہ تیز ہوتی ہے۔
	(۳۹)	نگاہ کوروشن ورچند رہتی ہے۔
	(۴۰)	ہنم کوور رتی ہے۔
	(۴۱)	منہ کو چھ رکھتی ہے۔
	(۴۲)	معدہ کی صحت رتی ہے۔
	(۴۳)	سر کی رگوں کے لئے مفید ہے۔
	(۴۴)	انت مضبوط ہوتے ہیں۔
	(۴۵)	بدن کو صحت بخشی ہے۔
	(۴۶)	قوت کا منہ پڑھاتی ہے۔

- (۴۷) دس کو خف رکھتی ہے۔
- (۴۸) ذہن کو صاف کرنے والی ہے۔
- (۴۹) بدن کی حرارت کو دفع کرتی ہے۔
- (۵۰) بدن کے درد کو دور کرتی ہے۔
- (۵۱) منہ کو خوشبو دیتی ہے۔
- (۵۲) ذہن کو تیز کرتی ہے۔
- (۵۳) ذہن کو دفع کرتی ہے۔
- (۵۴) غصہ کو دور کرتی ہے۔
- (۵۵) فرشتے موت کے وقت اس طرح آتے ہیں جس طرح ولیہ مرام کے پاس آتے ہیں، اور جنس رویت میں ہے کہ نبیہ مرام کی طرح آتے ہیں۔
- (۵۶) کلمہ شہادت موت کے وقت یاد دلاتی ہے۔
- (۵۷) موت کے وقت کلمہ شہادت تین بار یاد دلاتی ہے۔
- (۵۸) روح کے نکلنے کو آمادہ کرتی ہے۔
- (۵۹) قبر میں کشائی ہوتی ہے۔
- (۶۰) نیا سے وہ پاک صاف ہو جاتا ہے۔
- (۶۱) قبر میں انس کا باعث ہوتا ہے۔
- (۶۲) جنت کے دروازے کھلتے ہیں۔
- (۶۳) اس پر جہنم کے دروازے بند کر دئے جاتے ہیں۔
- (۶۴) جنت کے دروازے کو بند کرتی ہے۔
- (۶۵) اس وقت تک نیا سے اس کی روح نہیں نکلتی ہے جب تک کہ وہ نبی پاک

- صلی اللہ علیہ وسلم کے خوش مبارک سے ریشم مٹو م کا گھونٹ نہیں پی پیتا ہے۔
- (۶۶) پہلی مرتبہ مسوک کو پونہ جدم و درص کو دفع کرتا ہے۔ نیز موت کے
- ماوہ تمام بیاریوں سے شفا کا باعث ہے، اس کے بعد پونہ نسیان پیدا کرتا ہے۔
- (۶۷) پس صراط پر بجلی کی طرح تیزی کے گزرنے کا ذریعہ ہے۔
- (۶۸)
- (۶۹) نامہ محمد داہنے ہاتھ میں منے کا ذریعہ ہے۔
- (۷۰) مسوک کرنے و جب مسجد سے نکلتے ہیں حشش کے لئے متغفر کرتے رہتے ہیں۔
- (یونہی شافعیہ مرقی غداہ تلخیص الحیر سے ماخوذ ہیں۔)

﴿الفصل الاول﴾

مسواک کی اہمیت

﴿۳۴۷﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْلَا أَنْ أَشَقُّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتَهُمْ بِتَأْخِيرِ الْعِشَاءِ وَالْبَيَاقِ عَمَدَ كُلِّ صَلَوةٍ۔ (متفق علیہ)

حوالہ بحاری شریف ۱۲۲۰ / ۱، باب السواک يوم الجمعة،

کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۸۷، مسلم شریف ۱۲۸ / ۱، باب السواک، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۵۳۔

تذیہ اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد "متفق علیہ" کچھ رس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ یہ حدیث بخاری و مسلم میں ہے۔ یہ حدیث مجھ کو بخاری میں ص ۱۲۲، ص ۲۵۹، ص ۱۰۷۵، پر ملی، لیکن ان تینوں مقامات پر غلطی کے چھ تغیر کے ساتھ ساتھ "لا امرنہم بتاخير العشاء" کے الفاظ اس حدیث کے تحت نہیں ملے ہیں، اس طرح مسلم شریف میں بھی اس موقع پر مذکور ہے، غلط نہیں ہے۔

حل لغات الشق علیہ الامر کسی کا مکوشو سمجھنا۔ السواک مسواک، دانتوں کو صاف کرنے والی لکڑی، ن اشو کة و سواک

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رش فرمایا کہ تم مجھ کو اپنی مت پر بوجھ پڑنے کا خدشہ نہ ہوتا تو میں نے کو عشاء کی نماز تاخیر سے پڑھنے اور ہر نماز کے وقت مسواک کرنے کا حکم دیتا۔

تشریح سواک بروزن نعل مصدر ہے استواک جس کے معنی ہیں دانتوں کو لکڑی سے منہ۔ مجرد میں ساک یسواک کے بھی یہی معنی ہیں۔ ورمایستاک بہ کو بھی مسواک کہتے ہیں۔

باب سنن میں سر پر مسواک کرنا بھی شامل تھا، مگر ہمیت کی وجہ سے اس کو جہاں گانہ باب کا عنوان دیا۔ اور ایک ہمیت ظاہری اس کو مقدمہ سر کے تخصیص قبل نعیم۔ جہاں غانہ تخصیص بعد نعیم ہوتی ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رش فرمایا یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ میری مت مشقت میں پڑ جائے گی ورنہ میں ان کو مشقت میں ڈال دوں گا تو میں نے کو ہر نماز سے پہلے مسواک کا حکم دیا کہ ہر نماز کے وقت مسواک کیا کریں مگر مشقت کے اندیشہ کی وجہ سے وجوہی درجہ میں حکم نہیں دیا حدیث پاک سے مؤید ذیل معلوم ہوتے ہیں۔

فوائد حدیث

- (۱) عشاء نماز (یک تہائی رات تک) مؤخر کر کے پڑھنا فضیل ہے۔
- (۲) ہر نماز کے وقت مسواک کی فضیلت معلوم ہوتی ہے۔
- (۳) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مت پر شفقت کا علم ہو۔
- (۴) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسی چیز کی خوشبو کے باوجود امت کے مشقت کے اندیشہ سے مکرم نہیں فرماتے تھے۔

يَا رَبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ وَارْحَمْنَا ابْدًا
عَلَىٰ خَلْقِكَ هَبِ الْخَلْقَ الْكَرِيمَ

مسواک وضو کی سنت ہے یا نماز کی؟

مسواک سنت وضو ہے یا نہیہ حسبِ مشہور یہ ہے کہ اس مسئلہ میں احناف و شافعیہ کا اختلاف ہے۔

شافعیہ شافعیہ کے نز، ایک مسواک نماز کی سنت ہے۔

احناف احناف کے نز، ایک مسواک وضو کی سنت ہے۔

فریقین کے مابین دو پر گزر چکے ہیں۔

بہین حقیقت یہ ہے کہ احناف و شافعیہ فریقین کی کتاب فقہ میں تصریح موجود ہے کہ

مسواک نماز وضو کے وقت بھی مستحب ہے، ورنہ نماز کے وقت بھی۔

نقل اختلاف پر اشکال اور اس کی توجیہ

پھر سنا یہ ہے کہ جب دونوں موقعوں پر دونوں کے نز، ایک کتاب مسواک مسم

ہے تو پھر ختلف کس بات میں ہو سکتوں میں ختلف کیسے تکلیف دہ ہے؟

س ختلف کی مختلف وجہیں ہو سکتی ہیں۔

(۱) بعض نے یہ وجہ کی ہے کہ شفعیہ کے نزدیک دو دنوں وقت مسوک سنت ہے، حنفیہ کے نزدیک وضو کے وقت مسوک کرنا سنت مؤکدہ ہے اور نماز کے وقت مستحب ہے، شفعیہ نماز کے وقت بھی سنت مانتے ہیں اور حنفیہ نماز کے وقت سنت مؤکدہ نہیں مانتے۔ حجاب کے متعلق ہیں۔

(۲) شیخ، س، ممو، نا ثیہ احمد عثمانی رحمہ اللہ، میں س ختلف کی وجہ س طرح کرتے ہیں کہ نفس حجاب تو فریقین کے ہاں مسلم ہے، ختلف نہیں ہے کہ وہ کونسا موقع ہے جہاں حضور قدس سلی اللہ علیہ وسلم مسوک کا وجوبی فرمایا پتہ چلتے تھے؟ س مسوک کی رنی کے خیوں سے مراد وجوبی نہ آیا۔ شفعیہ کہتے ہیں وہ ہم جگہ نماز ہے، حنفیہ کہتے ہیں کہ وہ ہم جگہ وضو ہے شفعیہ وہ روئیں پیش رتے ہیں جن میں مندرکل صلوٰۃ ہے، حنفیہ وہ حدیثیں پیش رتے ہیں جن میں عندکل وضو ہے۔ ن روایات کے لحاظ میں تہذیب کے فیصلہ رنما پتہ ہے مسلمان میں سے رن کونسا ہے۔

س حدیث میں خدشہ مشقت نہ ہونے کی صورت میں مسوک کے وجوبی، امر کی جلد حنفیہ کی رائے کے مطابق روضہ کو قمر ردیا جائے تو سب قسم کی روئیں پر عمل ہو جاتا ہے، اور رن نماز کو قمر ردیا جائے تو صرف دو روئیں پر عمل ہوتا ہے، ور یک پر نہیں ہوتا، اظہار ہے کہ صورت اول ہی الحق بالقیوں ہے۔

اس کے عدوہ بہت سی روایات سے معوم ہوتا ہے کہ مسوک کا تحقق طہارت کے ساتھ زیادہ ہے۔ مثلاً ایک حدیث میں ہے "لسواک مطہرۃ للضم و مرصۃ للرب" س حدیث کو صاحب مشنۃ نے س باب فی نفس ثانی میں بحوالہ حمد، ثانی، رنی، ثانی، ر

کیا ہے۔ مام بخاری نے بھی سے تھلیقاہ رسیا ہے۔ (مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: فتح الملہم ۶۶، مرقاۃ ۲۳)

گھر میں داخل ہونے پر مسواک

﴿۳۳۸﴾ وَعَنْ شَيْخِ بْنِ هَاشِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بَايَ شَيْءٍ كَانَ يُنَادُّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ بَيْتَهُ قَالَتْ بِالْبُحْبُوحِ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۱۴۸۰، باب السواک، کتاب الطہارۃ،

حدیث نمبر ۳۵۳۔

ترجمہ حضرت شریح بن ہاشم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اپنے گھر میں داخل ہوتے تو سب سے پہلے کیا عمل کرتے تھے؟ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سب سے پہلے مسواک کرتے تھے۔

تشریح قالت بالبُحْبُوحِ یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا گھر میں آنے سے پہلے یہ ہوتا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسواک کرتے تھے۔

حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر روز سب سے پہلے مسواک کرنے فرماتے تھے، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم راتے میں کثرتاً حالت میں گفتگو نہیں فرماتے تھے ورنہ خاموش رہنے سے منہ کی بو بڑھ جاتی ہے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کو زائل کرنے کے لئے مسواک فرماتے تھے۔ گو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دہن

مبارک کی بوجہ سے کام ہی نہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمن مبارک میں ایسی خوشبو تھی کہ دنیا کی کوئی خوشبو اس کا مقابلہ نہیں رستہ تھی۔ مگر مت کی تعلیم سے واسطے لیا فرماتے تھے۔

ہند جو شخص اپنے کی رفیق و صاحب سے گفتگو کا راز مرے تو وہ مسوک رہے تاکہ اس کے منہ کی بو سے ساتھی کو تکلیف نہ ہو۔ (مرقاۃ ۲۲۰۳)

فائدہ جب اپنے ہر دوں کی تکی رعایت ہے تو دوسرے حضرت کی سنتی رعایت رنی پاتے اس سے شریعت مطہرہ کی جامعیت و پرکیزگی و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاق عانیہ کی بندگی کا بھی اندازہ ہو جاتا ہے۔

بِسْمِ رَبِّكَ فَانْحَرِي

عَلَى صَبِيئِكَ حَبِيبِ الْحَنُوفِ كَلْبِئِم

تہجد کی نماز کے لئے مسواک کرنا

﴿۳۴۹﴾ وَعَنْ حُصَيْنَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ لِلتَّهَجُّدِ مِنَ اللَّيْلِ يَتَوَضَّأُ فَأَهْ بِالْحَبِيبَةِ (معنی علیہ)

حوالہ بحاری شریف ۱۳۸۱، باب السواک، کتاب الوضوء،

حدیث نمبر ۲۴۵، مسلم شریف ۲۸۱۱، باب السواک، کتاب الطہارۃ،

حدیث نمبر ۲۵۵۔

حل لغات يتوضأ (ن) شوشا اسناہ بالسواک مسواک سے

دانت صاف کرنا۔

ترجمہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب تہجد کی نماز کے لئے اُٹھتے تھے تو منہ کو مسوک سے رُڑت تھے۔

تشریح د ق م لنتہجد یہ جو بات مشتق ہے جس کے معنی نوم کے ہیں کہا جاتا ہے ہجد نہ فتہجد میں نے س کو بید ریا وہ بید رہو گیا پس تہجد کے معنی تریقہ کے ہیں پھر س کا حاق صلوة اللیل پر ہونے کا۔ چونکہ وہ بھی نیند سے بید رہو رہے تھے جاتی ہے۔

یشوص فدنسو ک یہاں شوص کے معنی میں خداف ہے بہا گیا ہے کہ س کے معنی غسل یعنی ہونے کے ہیں یک قوں یہ ہے کہ س کے معنی دلالت دینی رُڑنے کے ہیں یک قوں کے مطابق س کے معنی تہجد یعنی صاف کرنے کے ہیں یک قوں یہ بھی ہے کہ شوص کے معنی غنما مسوک کرنے کے ہیں یمن بن ارید علیہ رحمۃ فرماتے ہیں شوص نیچے سے اوپر کی جانب مسوک کرنے کو کہتے ہیں۔ (مرقاۃ ۲/۲۴۲ فتح الملہم ۱/۱۰۱)

فائدہ مطلب یہ ہے کہ ہتمام سے مسوک فرماتے تھے، ورنہ بھی امت کی تعلیم کے لئے تھا، سنئے کہ س کے معنی حالت میں منہ میں بو کے نذر تھیں پیدا ہو جاتا ہے س کو زکلی کرنے کے لئے مسوک کا ہتمام کرنا پڑتا ہے تاکہ صاف تھوڑے منہ کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے دربار میں حاضر ہوں ورنہ تعالیٰ سے مناجات کی لذت حاصل کریں، جو وہ صبح نہتے ہی بیڑی سگریٹ کا شوق رتے ہیں، ورنہ بدبو، منہ کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے دربار میں حاضر ہوتے ہیں وہ غور کریں کہیں تو شریعت مصطفیٰ کی پائیزہ تعلیم و رکبان ہمارے عمل و زندگی میں، یہ ہیں غفوت رزق است تاکجا۔ فقط

بسم رب صوم و یسوم و اسماء ابرا

غسلی ضعیفک حبیب الصلوٰۃ للبرہم

دس چیزوں کا تعلق فطرت سے ہے

﴿۳۵۰﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرٌ مِنَ الْمِطْطَةِ فَصُّ الشَّارِبِ وَإِعْقَاءُ اللَّحْيَةِ وَالْيَدِ الْكُورُ وَسُقْشَاؤُ الْمَاءِ وَقَصُّ الْأَطْعَامِ وَعَسْلُ السَّرَاحِمِ وَتَقْفُ الْأُظْفَارِ وَحَلْقُ الْعَانَةِ وَتَقْفَاؤُ الْمَاءِ يُعْبَى إِلَّا سُبْحَاءُ قَالَ الزَّوْنِي وَنَسِيتُ الْعَائِشَةَ إِلَّا أَنْ تَكُونُ الْمَصْمُصَةَ (رواه مسلم) وَفِي رِوَايَةِ الْحَنَانِ بَدَلُ إِعْقَاءِ اللَّحْيَةِ لَمْ أَجِدْهُمْ الرِّوَايَةَ فِي الصَّحِيحَيْنِ وَلَا فِي كِتَابِ التَّحْفِيدِي وَلَكِنْ ذَكَرَهَا صَاحِبُ التَّحَامِي وَكَذَا الْخَطَّابِيُّ فِي مُعَاوِمِ الشَّيْءِ عَنْ أَبِي دَاوُدَ بِرِوَايَةِ عَمَارِ بْنِ يَاسِرٍ -

حوالہ مسلم شریف ۱۳۹، ۱، باب حصال المطرة، کتاب

الطهارة، حدیث نمبر ۲۶۱۔

حل لغات فص قص (ن) قصا قینچی سے تراشنا، ناخن وغیرہ کاٹنا، الشارب مونچھ، شوارب، اعقواء الشعر ہوس کو چھوڑنا، ہوس بڑھانا، الاظفار جمع ہے، واحد ظفر، ناخن، السراحم و حدسرحمة نگی کا جوڑ، تنف تنف (ض) تنفأ بال، کھاڑنا۔ انتقص الشيء کم کرنا کھٹانا، الاستنجاء حاجتہ ضرورت کو پورا کرنا، المحدث محدث (جسے وضو یا غسل کی ضرورت، حق ہو) کا پانی وغیرہ سے پاک کی حاصل کرنا، شتباء کرنا، سیت سی (س) سیابا، بھونکا، کوئی بات نہ بنی ورنہ فطرت نقل جانا، المصمصه، الماء فی فمہ منہ میں پانی ڈال کر پھیرنا، نقل کرنا، الحنان، حسن (ن ص) حنا وحنانہ کاٹنا، حنہ کرنا، اللحية دڑھکی، حن لحنی

ترجمہ: امام مومنین حضرت علامہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، میں چیزوں کا تحقق نصرت سے ہے۔ (۱) مونچھ کھاتا۔ (۲) دھڑکی بڑھاتا۔ (۳) مسوک کرنا۔ (۴) ناک میں پانی ڈالنا۔ (۵) ناخن تراشنا۔ (۶) جوڑوں کی جگہ کو دھونا۔ (۷) بغل کے بار صاف کرنا۔ (۸) ناف کے نیچے کے بال مونڈنا۔ (۹) پانی کا کم رنا یعنی پانی سے ستھجاء کرنا، رومی کہتے ہیں کہ دسویں چیز کو میں بھول گیا ہوں، لیکن میرا خیال ہے کہ وہ کھل رنا ہے۔ (مسم)

یہ روایت میں ”اعفاء اللحية“ [وڑھی بڑھانا] کے بجائے ”الخنان“ [خنتہ کرنا] کا غلط ہے۔

صاحب مشکوٰۃ کہتے ہیں کہ مجھ کو یہ روایت بخاری و مسلم میں نہیں ملی، ورنہ حمیدی کی تاب میں ملی، باتہ صاحب جامع اصوں نے اس روایت کو نقل کیا ہے، اسی طرح خطابی نے معالم سنن میں بودوا کے حوالے سے حضرت عمر بن یاسر رضی اللہ عنہ کی روایت سے اسی کو نقل کیا ہے۔

تشریح فطرۃ (۱) غیاء میہم س، مکی و اقیل و طریقے

(۲) سنت پر بھی ہے۔

(۳) خدق حمید جن پر طبیعت سلیمہ کو پیدا کیا گیا ہے اور جس کا حسن و چھان طبیعت سلیمہ میں ڈال دی گئی ہے۔ جس کے جاننے کے لئے اسی حمید کی ضرورت نہیں ہوتی۔

قص شارب کا حکم

قص شارب مونچھ کے باروں کو کاٹنا مونچھ کے باروں کو شارب سے لے کر کہتے ہیں کہ مونچھ کے بار ر ہڑے ہوتے ہیں تو پانی وغیرہ پیتے وقت وہ پانی میں رجالت

ہیں گویا وہ بھی پانی پی رہے ہیں جس کو فطرت سیمہ پسند نہیں رن پس مونچھ کے باؤں کو کاٹنا تقاضائے فطرت ہو۔

قص الشارب میں روایات مختلفہ کی توجیہ

قوله قص الشارب شارب کے ہارے میں چند غلطائے ہیں لفظ قص، لفظ جز، ولفظ غداء ورسائی کی ایک روایت میں بلفظ صق بھی وارد ہو ہے، سب سے کم درجہ قص ہے جس کے معنی ہیں موٹا موٹا کاٹنا، یہ دراصل مقص سے ہے جس کے معنی مترض یعنی قینچی کے ہیں جیسا کہ قوس میں ہے یعنی قینچی سے موٹا موٹا کاٹنا اس سے زائد درجہ غداء کا ہے یعنی مبالغہ فی القص ہر ایک کاٹنا، اس سے بھی گاہ صق کا ہے، مترض سے ہر گل موٹو دینا، ایک تطبیق کی شکل تو یہی ہوگئی کہ مختلف درجات بیان کئے گئے، اولیٰ یہ ہے، وسط یہ ہے، اعلیٰ یہ ہے، بعض نے تطبیق بین روایات اس طرح کی کہ قص کے اندر تھوڑا سا مبالغہ ارد ہے۔ وہی غداء ہو جاتا ہے ورنہ غداء کو کسی نے مبالغہ کر کے صق سے تعبیر کر دیا، یہ تو جو بے بافتانہ روایات کے خلاف کاری یہ بات کہ فقہاء یہ فرماتے ہیں۔

مذاهب ائمہ

مؤند صہ اس اختلاف کا یہ ہے کہ رنج غدا و حمد غداء یعنی مبالغہ فی القص ہے، جیسا کہ طحاوی وغیرہ میں ہے، ودر مختار میں ہے کہ صق شارب بدعت ہے، وربا یہ ہے کہ سنت ہے، چنانچہ مامطاوی فرماتے ہیں کہ "القص حسن والحلق مسہ و هو احسن من القص" ورنہوں نے پھر اس کو ہارے سے مثل شہ یعنی ماسد صاحب وصاحبیں تینوں کی طرف منسوب کیا ہے۔ ورنہ مکتبے میں نے مام احمد کو لکھا کہ وہ غداء شدید رت تھے اور

فرماتے تھے۔ ”اسہ اولیٰ من القصص“ مام شافعی و مام مالک کے نزدیک ریح قص ہے چنانچہ ابن حجر مکی شافعی فرماتے ہیں ”تو کاٹ جائے کہ شہتہ سیاح کی حرۃ ظاہر ہونے لگے و رہا اگل جز سے بدل نہ رہے، مام نووی نے بھی خفاء سے منع کیا ہے اس طرح مام مالک سے منقول ہے کہ خفاء میرے نزدیک مثلاً ہے نیز جوش رب کا خفاء رہے اس کی چٹائی کی جگہ سے حق کے بارے میں انہوں نے فرمایا کہ یہ بدعت ہے۔ (مدار المنضود ۱۶۹) (۱)

خصال فطرۃ کی تعداد میں روایات کا اختلاف اور اس کی توجیہ

یہاں ایک سو سی پید ہو گیا کہ بوہریرہ کی روایت میں ہے خمس من الفطرۃ اور حضرت عائشہؓ کی روایت میں ہے ”عشر من الفطرۃ“ اور بعض روایات میں تین کا ذکر ہے، چنانچہ بخاری کی ایک روایت میں صرف تین ہی مذکور ہیں۔ ”حلق العانة تقليم الاظفار وقص الشارب“ جو یہ ہے کہ ”ذكر القليل لا يباحي الكثير“ اور دوسرے منقول میں ہے۔ ”مفهوم العدد ليس بحجة“ یعنی جہاں اس سے کم بیان کی گئی ہیں بلکہ نو دس میں بھی خصال مقصود میں ہے اور مطلب یہ ہے کہ جملہ خصال فطرۃ کے تین ہیں یہ جگہ جملہ ہی مرد ہے، نو دس کے ساتھ اس کا نہ دو سہ یا سہ ہو یا پانچ کا یا تین کا، فقط الفطرۃ سے پہلے جو من ہے وہ اس طرف مشیر ہے، ہاں اگر یہ جگہ حصر مقصود ہوتا تب یقیناً تعرض تھا باقی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حسب موقعہ اور حسب حاجت ان خصال کو بیان فرمایا جہاں صرف تین کا ذکر کرنا مناسبت نہیں فرمایا وہاں تین اور جہاں اس سے زائد مناسبت سمجھا وہاں اس سے زائد بیان فرمایا، فصحاء وبلغاء کے کلام میں ان سب چیزوں کی رعایت ہو رہی ہے، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بڑا فصیح وبلغ کون ہوگا، اور جو یہ دیا گیا ہے کہ مقصود اگرچہ حصر ہے مین شروع میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تین کا عام دیا گیا تو

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تین بیان فرمائے ہیں چہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مزید دو کاظم یا گیا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پانچ بیان فرمائے ہیں پھر آپ کے علم میں ورضافہ ہو تو دس بیان فرمائیں تیسرے جواب یہ دیا گیا ہے کہ پانچ ورتیں کا حصر حشر حشری نہیں بلکہ حصر عامی ہے مہذ کے لئے جیسا کہ اس حدیث میں ہے۔ "الدیس الصبیحة الصحیحة" تو جہاں جن فضیلتوں کے بیان کی ضرورت تھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وہاں ان ہی کو حصر کے ساتھ بیان فرمایا گویا یہ سمجھے کہ اس خاص فطرت ہی ہیں۔ (امدالمصود ۱۱۶۵)

داڑھی کی حکمت

حفظ اللحية و رھی کے ذریعہ مرد کے چہرے کی زینت و عظمت و وقار ہے، جو داڑھی نہیں رکھتے ان کا چہرہ بے رونق ہو جاتا ہے بڑھاتا ہے و بے وقار و کسوف کی تحقیق ہے کہ اگر کوئی سات پشتوں تک داڑھی منڈوا تا رہا تو وہ منکث و رجزا بن جاتا ہے۔

اتخاذ لحيہ کا حکم

اتخاذ لحيہ مذہب راجعہ میں واجب ہے و اس میں مشرکین و مجوس کی مخالفت ہے جیسا کہ بعض روایات میں اس کی تصریح ہے اس سے معلوم ہو کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا داڑھی رکھنا تشریحا تھا محض عاقہ نہ تھا جیسا کہ بعض گمراہ کہہ دیا کرتے ہیں کہ اس حدیث میں تو تصریح ہے کہ مفاد لحيہ فطرت ہے۔

اور فطرت کے معنی پہلے مذکور چکے تمام نبیاء و ائمہین علیہم السلام کی سنت یا حضرت ابراہیم علیہ السلام کی سنت و آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نبیاء علیہم السلام کی سنت

کے تباہ کا حکم، یہ سچا ہے، ارشادِ ربانی ہے۔ فیہداهم اقتده لایۃ اور حق لکھیہ جملہ مذہب
ارجح میں حرم ہے۔

اعفاء لکھیہ و مقدار لکھیہ کی حد شرعی

یہاں پر ایک مسئلہ یہ ہے کہ دُرُحی و مقدار شرعی کیا ہے؟
جو یہ ہے کہ عند الجمہور و فہم، مت اللذیہ س کی مقدار بقدر قبضہ ہے جس کا ماخذ
فعل بن عمر ہے کہ وہ "ما زاد علی القصۃ" کو کہتا ہے، جیسا کہ ما بخاری نے س کو
کتاب اللباس میں تعلیقا، رفرمایا، اور ما محمد نے مؤط محمد میں س کو ذر فرمایا، "وہ واحد"
تحریر فرمایا: "ہا اراد علی القصرۃ" کا حکم یہ ہے جو چنانچہ ہے کہ جمہور علماء اور
امام شافعی کی رویت یہ ہے کہ "ما زاد علی القصۃ" کو ترش یا چائے، وریہ ترشنا
ہمارے یہاں یک قوس کی بنا پر صرف جزو و مشروء ہے و یک قوس کی بنا پر وجہ ہے،
شافعیہ مطلقاً عفا کے قابل ہیں خذماز کے قابل نہیں ہیں جیسا کہ ابن رشد نے شافعیہ کا
مذہب بیان کیا ہے، نیز نسوی نے کہا ہے کہ عمرو بن شعیب عن ابن عمر کی حدیث "امہ
علیہ الصلوۃ والسلام کان یأخذ من اطراف لحیتہ" ضعیف ہے، و فروغ، مالکیہ
و حنابلہ میں مہر ہے کہ زیادۃ فی قوس یعنی، دُرُحی کا طوں و خش تشویہ لکھیہ یعنی صورت کے
بجائے کا باعث ہے و رکھتا ہے کہ حدیث میں عفا سے مقصود، مطلق عفا نہیں ہے کہ بدھ بخوس
اور بنودن طرح کا تے سے روئے مقصود ہے۔ (مدار المنصوب، ص ۱۱۶)

مسواک کی حکمت

المسواک، مسوک سنا اس کی بھی تعظیم کی ضرورت نہیں جب برتن میں کھایا

جاتا ہے تو عقل خود کستی ہے۔ اس کو بھویا جائے اور منہ بغیر مسوک کے صاف نہیں ہوتا، دانت بھی گندے اور پیسے ہو جاتے ہیں اس لئے مسوک تمناضائے فطرت ہو۔

سنن ابی داؤد: ناک کا صاف کرنا، جس طرح منہ کا صاف رکھنا تمناضائے فطرت ہے اس طرح ناک کا صاف کرنا اور صاف رکھنا بھی تمناضائے فطرت ہے۔

مضمضہ و استنشاق کے حکم میں اختلاف ائمہ

مضمضہ و استنشاق کے حکم میں اختلاف ہے، شافعیہ والکیہ کے یہاں دونوں وضوء اور غسل دونوں میں سنت ہیں اور حنبلہ کے یہاں دونوں دونوں میں واجب ہیں اور ایک قول یہ ہے کہ مضمضہ سنت و استنشاق واجب ہے چنانچہ ترمذی میں ہے، امام محمد فرماتے ہیں "الاستنشاق اوكد من المضمضة" غریب اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ وہ میں سیط بن صبرہ کی حدیث مروی ہے، "وبالغ في الاستنشاق الا ان تكون صائما" اور حنفیہ کے یہاں فرق ہے وضوء میں دونوں سنت و غسل میں دونوں واجب ہیں اور اس فرق کی وجہ شرح وقایہ میں دیکھنی پڑے کہ یہ ہے کہ قرآن کریم میں آیت وضوء میں غسل وجہ کا حکم مذکور ہے، مضمضہ و استنشاق اس سے خارج ہے کیونکہ وجہ سنت ہیں۔ واقعہ یہ ہے کہ مضمضہ یعنی گھٹاؤ اور غصہ کے وقت جو چیز ماننے ہو اور غسل نف و نم کا حال یہ نہیں ہے بخلاف غسل کے اس میں بغیر فی تطہیر کا حکم ہے، چنانچہ رشیدی ہے۔ "وان كنتم حيا فاطهروا الاية" یعنی اگر تم جیہی ہو تو غسل، مکان تمہارے بدن کی طہارت حاصل کرو، اور غسل نف و نم کی تطہیر مکان میں داخل ہے ہندو اس کا بھونا بھی ضروری ہوگا۔

ناخون کاٹنے کی حکمت

قص لاصدر ناخن بڑے ہو جاتے ہیں برے معلوم ہوتے ہیں ان میں میل

بھر جاتا ہے ورہنا کھاتے وقت کھانے میں س کا اثر آتا ہے اس سے ناشتوں کا کاشنا بھی فطرت میں سے ہے۔

قونہ قص لا طعور و بعض روایت میں تقسیم ظفار کا غلط ہے، مہاء نے لکھا ہے کہ تقسیم ظفار جس طرح بھی یا جائے صل سنت ہو جائے گی، اس میں کوئی خاص ترتیب نہیں ہے، امین بعض فقہاء نے اس کی ایک خاص ترتیب بھی ہے وہ یہ ہے کہ بتدوینے ہاتھ کی مسحہ سے کی جائے پھر وسطی پھر بصر پھر حصر پھر ابهام اس کے بعد بائیں ہاتھ کی بتدوینے حصر سے کی جائے مسلسل ابهام تک و بعض کی رائے یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کی مسحہ سے بتدوینے کی جائے حصر تک و ابهام کو چھوڑ دیا جائے پھر بائیں ہاتھ کی حصر سے ابهام بصری تک و پھر غیر میں دائیں ہاتھ کا ابهام تاکہ بتدوینے بھی دائیں سے ہو اور ختم بھی دائیں پر و درحلیں میں ترتیب یہ ہے کہ تقسیم کی بتدوینے میں پاؤں کی حصر سے کی جائے و مسلسل رت چھ آئیں حصر بصری تک۔

بعض محدثین جیسے حافظ بن حجر و ابن دقیق عید وغیرہ نے تقسیم ظفار کی حیثیت مخصوصہ کے انتخاب کا انکار کیا ہے اس سے کہ اس کا ثبوت روایت میں نہیں نہیں ہے اور وہ کہتے ہیں کہ اس کی روایت و فضیلت کا عقد بھی غلط ہے، اس سے کہ انتخاب بھی یک حکم شرعی ہے، جو متفق و میل ہے۔

جوڑوں کے دھونے کی حکمت

خمسائے اجماع جوڑوں کا دھونا کیونکہ وہاں میل زیادہ جم جاتا ہے۔ ہم کے وہ تمام موضع جہاں پسینہ و میل جمع ہوتا ہے سب ہی حکم میں ہیں جیسے صوف خدین و ریٹین کانوں کا اندرونی حصہ و سرورٹ نیز یہ ایک مستقل سنت ہے وضو کے ہاتھ خاص نہیں۔

بغل کے بال اکھاڑنے کی حکمت

و تشف لابلہ پٹکی سے بغل کے بال کا کھاڑنا۔ بغل کے بالوں کو سترے سے کاٹنے کی شکل میں ہاں زیادہ ہو جاتے ہیں۔ موٹے ہو جاتے ہیں، اور پھر پسینہ زیادہ آتا ہے، میل جمع ہو جاتا ہے، ہڈیوں زیادہ آتی ہے، اس سے بغل کے بالوں کو ہاتھ سے اکھاڑنا، اصل سنت ہے، اس سے کہ کھاڑنے کی شکل میں ہاں کم ہو جاتے ہیں، ہاں ایک ہو جاتے ہیں جس کی وجہ سے صفائی رتی ہے، ہڈیوں زیادہ نہیں ہوتی۔

زیر ناف بالوں کے علق کی حکمت

حديق العانة موئے زیر ناف کاٹنا، نہ کا سترے وغیرہ سے کاٹنا، اصل سنت ہے، کہ سترہ استعمال کرنے سے صفائی کے ساتھ ساتھ وہاں کی رگیں مضبوط ہو جاتی ہیں، جو عضو کے مخصوص کی قوت و مضبوطی کا رچہ ہیں۔ بخلاف عورت کے کہ اس کے لئے مسالہ وغیرہ ستموں سے، اصل ہے، کہ اس سے وہ جگہ نرم رہتی ہے، و عورت کے حق میں اس جگہ کا نرم ہونا مصوب ہے۔ (پڑ ۳۳۱)

و انتفاص الماء یعنی الاستنحاء انتفاص الماء کی جو تفسیر یہاں مذکور ہے یعنی استنحاء بالماء یہ بیچ روئی سند کی جانب سے ہے، جیسا کہ مسم ثریف کی روایت میں ہے، استنحاء بالماء کو انتفاص الماء سے تعبیر کرنے کی وجہ یہ لکھی ہے کہ پانی میں قطع ہوں کی تاثیر ہے، کہ وہ قشرت ہوں کو قطع کر دیتا ہے، اس لئے اس کو انتفاص الماء کہتے ہیں گویا اس سے ہوں و انتفاص سے مراد یہ ہے انتفاص

الماء کی تفسیر میں دوسرا قول یہ ہے کہ اس سے مراد انتصاح ہے، چنانچہ ایک روایت میں بجائے انتقاص الماء کے انتصاح یہ ہے، انتصاح کے مشہور معنی ہیں "دش الماء بالمرح بعد الوضوء"۔ وضوء سے دُش ہو قطع و دُش کے تشریح گاہ کے مقابل پہلے پر پانی کا پھینکا جانا، اور بعض نے انتصاح کے معنی بھی استسحاء بالماء کے بیان کئے ہیں۔

قوله لا ین تکون لمضمضہ رو کی ہے ہیں کہ مجھ کو میں چیز یاد نہیں رہی ہو سکتا ہے وہ مضمضہ ہو یا بغیر اس سے کہ استشق کے ساتھ عام طور سے مضمضہ فرمایا جاتا ہے، اور یہاں استشق کا ذکر تو چکا، مگر اب تک مضمضہ کا ذکر نہیں آیا، اور بعض شح نے کہا ہے کہ ہو سکتا ہے، سو میں پزیر نہ ہوں۔ (مرقاۃ ۲/۲۸۵، فتح الملہم ۱/۴۱۵، بذل ۳۳۱)

يَا رَبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا

عَلَى حَبِيبِكَ حَبِیرِ الْمُنَى كُلِّهِمْ

﴿انفصل الثانی﴾

مسواک منہ کی پاکی کا سبب ہے

﴿۳۵۱﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبِرُّ الْكَامِلُ مَطْهُرَةٌ لِلْفَمِ مَصْنَعَةٌ لِللِّسَانِ۔ (رواه الشافعی و احمد

والدارمی والنسائی) وَرَوَى النَّحَّارُ فِي صَحِيحِهِ بِإِسْنَادٍ۔

حوالہ: رواہ الشافعی فی الام ۲۳ / ۱، باب السواک، کتاب الطہارۃ، مسند احمد ۶ / ۲، دارمی ۱۸۴۰ / ۱، باب السواک مطہرۃ للفقہ، حدیث نمبر ۶۸۴۰، نسائی شریف ۳ / ۱، باب الترغیب فی السواک، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۴، بخاری شریف ۲۵۹ / ۱، باب السواک، الرطب واليابس للصابغ، کتاب الصرم (تعلیقا)

حل لغات مطہرۃ طہارت حاصل کرنے کا ذریعہ، نہ مطاہر، مرصاف (صی اس) (صوانا و رصی و مرصاة خوشنودی، پسندیدگی۔

ترجمہ م مومنین حضرت م شہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول پر م یہ تسبی تہ تھا، یہ وہام نے رش، فرمایا مسوک مہ کی پائیزگی و اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کا ذریعہ ہے۔ (شافعی، رمی، حد، نسائی) بخاری نے بھی اس روایت کو اپنی صحیح بخاری میں بغیر سند کے نقل کیا ہے۔

تشریح مسوک منہ کی پاک کا سبب ہے، وحق تعالیٰ شہ کی خوشنودی کا سبب ہے، معصوم ہو کہ اس میں دو فائدے ہیں۔

(۱) عجلہ (۲) آجہ

(۱) عجلہ منہ کی صفائی۔

(۲) آجہ شہ کی خوشنودی کہ اس کی تکمیل آخرت میں ہوگی۔

مسواک کے فائدے

عادل قاری نے مسوک کے پچیس فائدے لکھے ہیں، جن میں سب سے بڑا فائدہ یہ ہے کہ اس کے عادی کو ایمان پر خاتمہ نصیب ہوگا، ایک روایت میں ہے کہ مسوک میں ستر

بیماریوں کا علاج ہے، ایک روایت میں ہے کہ موت کے بعد وہ بیماری کا علاج ہے۔
 مطهرة لنعم مرصاة لرب شیئ منظر فمات ہیں کہ مطهرہ مصدر مہی
 ہے، ورس بات کا بھی تمہیں ہے کہ فاعل کے معنی میں ہو، یعنی مطهر لنعم یعنی منہ کو پاک
 کرنے والی۔ اسی طرح مرصاة ای محصل لوصی اللہ تعالیٰ یعنی اللہ تعالیٰ کی خوشنودی
 کو حاصل کرنے والی یہ بھی ممکن ہے کہ مرصاة منفعوں کے معنی میں ہو۔ ای موصی لرب
 یعنی مسوک میں اللہ تعالیٰ کی رضا و خوشنودی ہے، ان ملک لومات ہیں کہ یہ صورت یہ
 بھی ہے کہ ان دونوں کو اپنی مصدریت پر باقی رکھا جائے، یعنی "سبب الطہارة والرضا"
 کہ مسوک منہ کی پاک و اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کا سبب ہے۔ اس نے کہ صفائی تھو فی اللہ
 تعالیٰ کو پسند ہے، ورسائی تھو فی رکھے دونوں کو اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے۔

اشکال مع جواب

اشکال مسوک کے فوائد تو بہت ہیں تو صرف نہیں دونوں پر قصہ رکھیں کیا؟
جواب اس سے کہ یہ دونوں فائدے غیر متماثل ہیں فضل و رتہ کو اپنے اندر ت ہوئے
 ہیں۔ چونکہ تمام فائدے طہارۃ خارجی و باطنی حسی و معنوی کے حاصل کرنے میں
 مختصر ہیں، ورسائی ن رضا کی تکمیل آخرت میں ہوگی۔ جو مقصود اصلی ہے۔
 (مرقۃ ۲۶)

سنن مرسلین علیہم السلام سے چار چیزیں

﴿۳۵۲﴾ وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعٌ مِنْ مَنَسِي الْمُسْلِمِينَ الْحَيَاءُ وَيُؤْوِي الْأَجْتَانُ وَالنُّعْطُ وَالنِّبَاكُ
وَالنِّكَاحُ۔ (رواه الترمذی)

حوالہ۔ ترمذی شریف ۲۰۲، ۱، باب ما جاء في فصل الترويع
والحنث عليه، کتاب النکاح، حدیث نمبر ۱۰۸۔

حل لغات: التعطر مصدر ہے، باب تفعل سے توشہو گانا، معطر ہونا، النکاح
نکح (ض) الرجل المراه نکاحا شاعی رنا۔

ترجمہ حضرت یو یوب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے ارشاد فرمایا پانچ چیزیں رسول کی سنتوں میں سے ہیں۔ (۱) حیاء کرنا اور ایک
روایت میں عیاء کے بجائے (۲) الختان کا خنہ ہے (یعنی نشتہ رنا) (۳) شبہو گانا۔
(۴) مسوک رنا۔ (۵) نکاح رنا۔

تشریح احب، منکر تشرع پر شرمنا ورن سے رک جانا ورن سے ہی
غیرت و درمروت کے خلاف کاموں سے رک جانا، ورن خلاف شرع مہر فحش وغیرہ سے باز
رہنا، حیاء کے بجائے ختان ہی روایت کیا گیا ہے۔ ختنہ رنایہ بھی نہیں ہے، مسک سنت میں
سے ہے، چونکہ ختنہ کے بغیر صفائی تھوڑی وغیرہ اچھی طرح نہیں ہوتی ہے۔

ختان کے حکم میں اختلاف

حکم ختان میں ختاف ہے، شافعیہ و حنابلہ کے یہاں رجال و نسوانوں کے حق میں
واجب ہے، حنفیہ کے یہاں یک قوں میں واجب ہے ورنیک قول میں سنت ہے، لیکن ایسی
سنت ہے جو شعائر اسلام میں سے ہے، ورنہ مالک کا مشہور قول یہ ہے کہ ورن کے حق میں
سنت ورنات کے حق میں مندوب ہے، چنانچہ مسند احمد کی روایت میں ہے "الختان مسنة"

للرجاء ومكرمة للسانى“ (در المنصوب)

تتطرح مع طهر متھیں رہا، اس سے طبیعت کو فرحت ہوتی ہے، نشاط پیدا ہوتا ہے، عقل میں اضافہ ہوتا ہے۔

سوک سوک رہا، اس کی تفصیل و پڑچٹی ہے۔

سنگح بعض نبی نے مثلاً عیسیٰ بن مریم علیہ السلام حضرت یحییٰ علیہ السلام نے نکاح نہیں کیا تو یہ یاد رہے، السادر کا المعدوم چونکہ شہ کی ذریعہ آئیں فوش و رزنا وغیرہ سے محفوظ ہوتا ہے، سون و طہینان قبلی کا ذریعہ ہے، فزائش اس کا ذریعہ ہے۔

سوکر اٹھنے کے بعد مسواک کرنا

﴿۳۵۳﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَفْقُدُ مِنْ لَيْلٍ وَلَا نَهَارٍ فَيَسْتَقِيطُ إِلَّا يَتَسَوَّكَ قَبْلَ أَنْ يَقُومَ۔ (رواه

احمد و ابوداؤد)

حوالہ: مسند احمد ۱۶۰، ابوداؤد شریف ۱/۸، باب السواک

لمن قام من الليل، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۵۷۰،

حل لغات لا یرقد رقد (ن) رقد اور قودا سونا پڑنا، یرقیط مضمر

استیقاظ من نوم بیدار سونا، یتسوک باب تفعل سے، سوک رہا۔

ترجمہ م مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ

حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب بھی سو رہتے تھے تو رات میں ۷۰ یا ۸۰ بار سوک کر اٹھتے تھے۔

تشریح فستیقظ مدد طبعی فرماتے ہیں کہ س میں ۲ ب کے متبر سے دوسو رتیں ہیں، پہلی رت کی صورت ہے، لایسقطد پر حطف رت ہوئے، س وقت میں دونوں نگوں پر یکساں تھنی کا حکم ہوگا، دوسری صورت نصب کی ہے کہ نصب کی صورت میں نیچی کا جو ب بنے گا، جیسے رشہ ہری تھن فطر دھم فتکون من الطالمیں یہ جو ب ہے ماس حساسک علیہم من نسی کا۔ س نے کہ سقیط بعد نوم ہے۔ تو دیا وہ نوم کا سبب ہو، ور س طرح نے میں س کی طرف اشارہ ہے کہ س حالت میں بھی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حالت شریفہ مسوک کرنے کی تھی، ور لایسقیط من نوم الا بتسوک کہا جاتا تو یہ فائدہ حاصل نہ ہوتا۔

نیز سے چونکہ منہ میں چھ بڑے چھوٹے س کو وضع کرنے کے سے مسوک فرماتے تھے، گو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم س سے محفوظ تھے، مگر مت کی تعمیم کی خاطر یہاں فرماتے تھے: نیز ذروتا، و ت کے وقت یا دووں سے مدقات کے وقت خوشبو بھی استعمال فرماتے تھے۔ س میں بھی مت کی تعمیم بھی ملحوظ ہوتی تھی۔ (طبی ۶۷)

مسواک کرنے کے بعد دھونا چاہئے

﴿۳۵۴﴾ وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَاكُ

فَيُعْطِي السَّوَاكَ لِأَعْمَلِهِ فَأَبْنَاهُ بِهَ فَاسْتَاكُ ثُمَّ أَعْمَلَهُ وَأَذْفَعَهُ إِلَيْهِ۔ (رواه ابو داؤد)

حوالہ۔ ابو داؤد ۸، باب غسل السواک، کتاب الطہارۃ،

حدیث نمبر ۵۲۔

ترجمہ م مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں کہ حضرت

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مسوک کرنے کے بعد مسوک مجھے دیتے، تاکہ میں اس کو دھوؤں چنانچہ پہلے تو میں اس سے مسوک رتی ورچہ اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیدیتی۔

تشریح مطلب یہ ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا چونکہ مسوک کو، نماز رکعتوں سے رکھتی تھیں، اس لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسوک فرمانے کے بعد ان کو عنایت فرماتے تھے، اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا یہ کام دب تھا۔ کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسوک کو جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا احباب مبارک گاہو ہوتا تھا۔ اس طرح ہونا ہی چاہیے تھا، اس لئے رکعت حاصل کرنے کے لئے وہ خود مسوک فرماتیں، پھر اس کے بعد دھو رہا رہتیں، ورچہ دوسرے ضرورت کے وقت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پیش فرماتیں تھیں۔

فوائد حدیث

- حدیث پاک سے مندرجہ ذیل امور معلوم ہوئے۔
- (۱) میاں بیوی میں بے تکلفی ہونا چاہئے۔
- (۲) بیوی سے اس طرح کی خدمت لینے میں مضائقہ نہیں۔ بلکہ بہتر ہے۔ کہ اس سے تعلقات میں خوشگوار پیو ہوتی ہے۔
- (۳) دوسرے کی مسوک اس کی خوشی سے مستحسن کرنا درست ہے۔
- (۴) مسوک کرنے کے بعد اس کو دھو کر رکھنا چاہئے۔
- (۵) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت و محبت زوج مطہرات رضی اللہ عنہن کے دلوں میں کس درجہ کی تھی کہ عجب مبارک کو اس طرح ہونا بھی گوارا نہیں فرماتے تھیں، بلکہ وہ اس کو خواہر کا واسطہ نہ دیتیں فرماتے تھیں، یہ خود آنحضرت صلی اللہ

تھا جس سے وہ کم کا عظیم عجز ہے۔

﴿الفصل الثالث﴾

مسواک کا مقام و مرتبہ

﴿۳۵۵﴾ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَرَأَيْتُمْ فِي الْمَسَامِ اتَّسَوْكُ بِعِصْوَةِ رَجُلَانِ أَحَدُهُمَا أَكْبَرُ مِنَ الْآخَرِ فَسَاوَلْتُ النَّبِيَّ الْأَصْغَرَ مِنْهُمَا فَقِيلَ لِي كَبَرُ مَنْعَتِهِ إِلَى الْأَكْبَرِ مِنْهُمَا۔ (متفق عليه)

حوالہ: بخاری شریف ۳۸، ۱، باب دفع السواک الی الاکبر، کتاب الوضوء، حدیث نمبر ۲۴۶، مسلم شریف ۲۴۴، ۲، باب رؤیا النبی صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب الرؤیا، حدیث نمبر ۲۴۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے اپنے آپ کو خوب میں دیکھا کہ میں مسواک کر رہا ہوں، پھر وہ آدمی میرے پاس آئے، ان میں سے ایک دوسرے سے بڑا تھا، میں نے مسواک اس شخص کو دینا چاہی جو ان دونوں میں چھوٹا تھا تو مجھ سے کہا گیا کہ بڑے کو مقدم رکھو، تو میں نے ان دونوں میں سے جو بڑا تھا اس کو مسواک دیدی۔

تشریح: یہی اُھد یا گیا میں خود بخود میں نے خود اپنے خوب میں دیکھا کہ میں مسواک کر رہا ہوں۔

فوائد

- حدیث پاک سے مندرجہ ذیل امور معدوم ہوئے۔
- (۱) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مسوک سے کس وجہ تحقق تھا۔ کہ خوب میں بھی مسوک رت ہوئے دیکھ رہے ہیں۔
- (۲) مسوک کی عظمت معدوم ہوئی۔ چونکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ سمجھ رکھا کہ مسوک چھوٹی چیز ہے، چھوٹے شخص کو ہی مگر کہا گیا کہ بڑے کو، وہ کہ مسوک چھوٹی چیز نہیں، بلکہ بڑی چیز ہے، بڑے کو دینا منہ سب ہے۔
- (۳) بڑوں کا حق معدوم ہو، کہ بڑوں کو مقدم کرنا پڑے۔

اشکالات مع جوابات

- اشکال اول۔** البتہ اس حدیث پر دو شکاں ہوتے ہیں اور تو یہ کہ اس حدیث سے تسمیم کا قہر والا کبر والا کبر معدوم ہوتا ہے کہ جو بڑا ہو اس سے بتدائی چاہے اور دوسری حدیث سے الایمن فالایمن کہ دونوں طرف سے، بتد کرنا پڑے، دونوں میں تعارض ہو گیا اس کا جواب یہ ہے۔
- (۱) اس جواب یہ ہے کہ جب دو گزرتیب سے بیٹھے ہوئے ہوں ورنہ پر یکمین ویمار صادق آتا ہو تو اس وقت بتد ہا لیمین و قہر چلیگا، ورنہ دو گزرتیب سے نہ بیٹھے ہوں تو اس وقت بتد ہا لیمین و قہر چلے گا ہند دونوں روتوں میں کوئی تعارض نہیں۔
- (۲) دوسرے جواب یہ ہے کہ قہر تو بتد ہا لیمین ہی کا ہے، ورنہ ہی وجہ سے آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے صغیر وینے کا رونا فرمایا کہ وہ جانب یسین ہوگا مگر مسوک کی نصیحت کو نہ ہر رنے کے لئے بددعا، کہہ کا حکم فرمایا۔ معصوم ہو کہ ضبط وقت بددعا، یسین و... ہی ہے مگر کسی عارض کی وجہ سے اس کے خلاف بھی کیا جاسکتا ہے۔ فقط

اشکال دوم ۱۰۔ وہ شکار یہ ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے معصوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ خوب میں پیش آیا اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت جو آگے آ رہی ہے، اس سے معصوم ہوتا ہے کہ وہ واقعہ بیدری میں پیش آیا۔

جواب اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ خوب و بیدری دونوں میں یہ واقعہ پیش آیا ہو مگر خوب کا واقعہ بیان فرمانے کی نوبت نہیں آئی تھی کہ بیدری میں یہی واقعہ پیش آیا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پنا خوب بھی بیان فرمادیا، اس میں عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہا خوب کا واقعہ بیان فرما رہے ہیں، اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان فرما رہی ہیں، ہند دونوں میں کوئی تعارض نہیں۔

جواب دوم ۱۰۔ جو بیدری ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث میں یہ صحت نہیں ہے کہ یہ بیدری ہی کا واقعہ ہے، ممکن ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہی خوب کے واقعہ کو بیان فرما رہی ہوں، ہند کوئی تعارض نہیں۔ فقط

حضرت جبرائیل علیہ السلام کا مسواک کی تاکید فرمانا

﴿۳۵۶﴾ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا جَاءَنِي جَبْرَائِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَطَ الْأَمْرُ بِي بِالسَّوَاكِ

لقد خشيتم ان احصى مقدم في۔ (رواه احمد)

حوالہ: مسند احمد ۲۶۳۰ ۵

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا یہ بھی نہیں ہو کہ ہر نیل میہ، مہ میرے پاس آئے ہوں ورنہ میں نے مجھے مسوک کرنے کا حکم نہ دیا ہو، جس سے مجھے اندیشہ ہو کہ میں نہیں اپنے منہ کا گھصہ نہ چھیل ڈالوں۔

تشریح حصی مقدم فی چھیل؛ میں اپنے منہ کے گھصے کو۔ چھیل دوں گا حدیث پاک سے، وہ چیزوں کا ہم ہو یک مسوک کے بارے میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ حضرت سہیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہاتھ دیکھ کر فرمایا کہ میں نے تم کو مسوک کرنے کا حکم نہ دیا ہو، جس سے مجھے اندیشہ ہو کہ میں نہیں اپنے منہ کا گھصہ نہ چھیل ڈالوں۔

مسواک کے بارے میں تاکید

﴿۳۵۷﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ أَكْثَرْتُ عَلَيْكُمْ فِي الْبَيِّنَاتِ۔ (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف ۱۲۴۱، باب السواک يوم الجمعة،

کتاب الجمعة، حدیث نمبر ۸۸۸۔

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے تم کو سواک کے بارے میں بہت تاکید کیا۔

تشریح مضرب یہ ہے کہ میں نے تم کو مسوک کی بہت تاکید کی ہے، ورنہ بہت

ہمیت بیان کی ہے اور بہت کثرت سے اس کی فضیلت بیان کی ہے۔ اس سے متصوہ مسواک کی ہمیت و فضیلت کو بیان رہا ہے۔

مسواک دینے میں بڑے کو مقدم کرنا

﴿۳۵۸﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَشِرُّ وَعِنْدَهُ رَجُلَانِ احْتَلَمَا أَكْبَرُ مِنَ الْآخَرِ فَأَوْجِىَ الْبُيُوتِ فَيُضِلُّ الْمَسْوَاكَ أَنْ كَبُرَ أَعْطَى الْمَسْوَاكَ أَكْبَرَهُمَا۔ (رواه ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف ۷۰۷۱، باب فی الرجل یستاک بمسواک عبرہ، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۵۰۔

ترجمہ م مومنین حضرت م شہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسواک کر رہے تھے اور آپ کے پاس دو شخص تھے ان میں سے ایک دوسرے سے بڑا تھا تو مسواک کی فضیلت ظاہر کرنے کے لئے وہی آئی کہ بڑے کو مقدم رکھو اور مسواک ان میں سے جو بڑا ہے اس کو دو۔

تشریح اس حدیث پاک کا مضمون پہلے نذر چکا ہے۔

اشکال مع جواب

یہی واقعہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث میں نذر چکا ہے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ خوب میں پیش آیا تھا، اور حدیث م شہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ بیدری میں پیش آیا۔ اس کے دو جواب ہو سکتے ہیں، ایک یہ کہ ہو سکتا ہے دونوں جگہ پیش آیا ہو، بیداری

میں بھی ورنہ خوب میں بھی، صورت حال یہ ہونی ہوگی کہ پہلے تو یہ واقعہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خوب میں پیش آیا، مگر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کسی سے اس کے ذریعہ کی نوبت نہیں آئی ورنہ پہلے ہی واقعہ پیدا کی میں بھی پیش آیا، اس پر پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو وہ پنا خوب یہ آیا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس خوب کا تذکرہ فرمایا، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت فرماتی ہیں: پیدا کی وال واقعہ ورنہ عمر رضی اللہ عنہما روایت فرماتی ہیں خوب وہ واقعہ ہند کوئی تھیں نہیں۔

لین اس خوب پر فکر رچی کا شکار ہوگا کہ ایک ہی معاملہ میں دو پاروں کی کیوں ہو، اس نے بہت دوسرے خوب ہے، وہ یہ ہے کہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث میں تو خوب کی تصریح ہے ورنہ اس حدیث عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں پیدا کی کی بوی تصریح نہیں تو ہم اس حدیث عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو بھی خوب کے قصہ پر یوں نہ محمول کر لیں، یعنی یہ کہ وہ بھی خوب ہی کا واقعہ بیان فرماتی ہیں، ورنہ اس پر بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت ہوگی جس میں خوب کی تصریح ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔
(الدر المنثور ۱/۱۶۲)

مسواک کے ساتھ نماز کی فضیلت

﴿۳۵۹﴾ وَعَنْهَا مَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تَفْصِلُ الصَّلَاةَ الَّتِي يُسْتَأْذَنُ لَهَا عَلَى الصَّلَاةِ الَّتِي لَا يُسْتَأْذَنُ لَهَا مَسْعُوبٌ صَبْعًا

(رواه البيهقي في شعب الإيمان)

حوالہ: بیہقی فی شعب ایمان ۳۳۷، حدیث نمبر ۷۷۷۷، باب فی

الطهارات

حل لغات ضعف الصعف من الشیء کسی چیز کا تہہ یا رمیابی حصہ، دوسرا،

نِاصعاف

ترجمہ م مومنین حضرت م شہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ریش فرمایا کہ وہ نماز جو مسوک کر کے پڑھی جائے اس نماز سے جو غیر مسوک کے پڑھی گئی ہو ستر گنا زیادہ فضیلت رکھتی ہے۔

تشریح اس حدیث پاک سے بھی مسوک کی خاص فضیلت ثابت ہونی کہ مسوک کی وجہ سے نماز کا ثواب ستر گنا زیادہ ہو جاتا ہے، اس کی وجہ وہ پڑ گئی کہ مسوک سے ہتھام فی لعبات ثابت ہوتی ہے، ورنہ تھام کو ہتھام فی لعبات پسند ہے، پس دو رعت میں عبادت کا ہتھام پایا گیا، ورنہ ستر رکعت عبادت کے ہتھام سے خالی ہیں، اس لئے یہ دو رعت ستر رعتوں سے بڑھ گئیں، نیز حسن عبادت مضروب ہے، ثمرات عبادت نہیں، پس دو رعت جو مسوک کے ہاتھ پڑھی گئیں ہیں ان میں حسن عبادت پایا گیا، ورنہ مسوک کے ستر رعت میں کثرت عبادت تو ہے مگر وہ حسن عبادت سے خالی ہیں۔ فقط

ہر نماز کے لئے مسواک کی تاکید

﴿۳۶۰﴾ وَعَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ حَالِدٍ الْكُوفِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَوْ لَا أَنَا أَشَقُّ عَلَى مُتَنِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالنَّسْوِ الْإِذَا عُنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ وَلَا حُرْتُ صَلَاةَ الْعِشَاءِ إِلَى ثَلَاثِ اللَّيْلِ قَالَ فَكَانَ زَيْدُ بْنُ حَالِدٍ يَشْهَدُ الصَّلَاةَ فِي الْمَسْجِدِ وَمِنْهُ أَكَّةٌ عَلَى أُذُنِهِ مُوجِعُ الْقَلَمِ مِنْ أَذَلِ الْكَاتِبِ لَا يَقُومُ إِلَى الصَّلَاةِ إِلَّا اسْتَسَنَّمَ رَدَّةً إِلَى مُوجِعِهِ۔ (رواہ البیہقی و ابوداؤد) إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ وَلَا حُرْتُ صَلَاةَ الْعِشَاءِ إِلَى ثَلَاثِ اللَّيْلِ وَقَالَ

الرَّيْبِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

حوالہ۔ ابو داؤد شریف ۷، باب السواک، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۴۷۰، ترمذی شریف ۱۱۲، باب ما جاء فی السواک، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۳۔

ترجمہ حضرت یوسف رحمۃ اللہ علیہ حضرت زید بن خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے بیان کیا کہ میں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا کہ اگر میں اپنی امت کے لئے سے مشغل نہ سمجھتا تو میں ان کو ہر نماز کے وقت مسوک کرنے کا حکم دیتا اور عشاء کی نماز کو پہلی رات تک مؤخر کرنے کا حکم دیتا، راوی کا بیان ہے کہ زید بن خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نماز کے لئے مسجد آتے تو ان کی مسوک ان کے کان پر اس جگہ راق جہوں لٹھنے وہ اپنا قدم رکھتا ہے، وہ نماز کے لئے ہٹے ہوئے لگتے تو مسوک رات اور پھر اس مسوک کو اس کی جگہ کان پر رکھ دیتے، اس روایت کو ترمذی اور ابو داؤد نے نقل کیا ہے۔ ابن ابی شیبہ نے روایت میں ”ولا حول صلوة العشاء الى ثلث الليل“ کے الفاظ کو نہیں لیا، نیز ترمذی نے کہا ہے یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح ”ولا اب شوقی“ فقہی بیح حدیث پاک کی پوری تفسیر و پرگزری چکی، حدیث پاک سے حضرت شافعیہ کے مسلک کی تائید ہوتی ہے۔ انہوں نے اس کے جوہات بھی شروع میں گزر چکے کہ منہ کل صلوٰۃ سے مراد منہ وضو کل صلوٰۃ یا عند وقت کل صلوٰۃ ہے۔

حضرت زید بن خالد رضی اللہ عنہ اپنے کان پر مسوک رکھ کر رات تھے، جیسے کاتب اپنے کان پر قدم رکھتا ہے، اور جب نماز کے لئے ہٹے تو مسوک رات تھے، اس سے بھی حضرت شافعیہ کی تائید ہوتی ہے، جوہات و پرگزری چکے۔ فقہ



باب سنن الوضوء

ترجمہ عربیہ ۳۶۱ تا ۳۹۶

باب سنن الوضوء

۳۱۴

الرفیق القصیح ... ۴

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب سنن الوضوء

﴿الفصل الاول﴾

ہاتھ برتن میں ڈالنے سے پہلے دھونا

﴿۳۶۱﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَبَقَطَ أَحَدُكُمْ مِنْ تَوْبِهِ فَلَا يَغْمِسُ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ حَتَّى يَغْسِلَهَا ثَلَاثًا فَإِنَّهُ لَا يَنْتَرَى أَيَّنَ بَاتَتْ يَدُهُ (صحیح علیہ)

حوالہ بحاری شریف ۲۸/۱، باب الاستحمار وتراء، کتاب الوضوء، حدیث نمبر ۱۶۲، مسلم شریف ۱۳۶/۱، باب کراہیۃ غمس المتوضیء الح، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۷۸۔

حل لغات یغمس غمس الشیء فی الماء ونحوہ غمسا باب ضرب ت، یؤنأ، باتت بات (ض) بینا و بینا و مینا ر ت گڈ رنا۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تم میں سے جب کوئی شخص پانی نیند سے بید رہو تو اس کو پانی سے کہ وہ اپنا ہاتھ برتن میں اس وقت تک نہ ڈالے، جب تک اس کو تین بار نہ دھوئے۔ یہ سن کر اس کو

نہیں معلوم کہ س کے ہاتھ نے رت کہاں گزری ہے۔

تشریح

اشکال مع جواب

قوله یں دلت یدہ "بح یہاں پر ایک طالب علمانہ شکار ہے، وہ یہ کہ "ایں بات یدہ" جمدہ تقیہ میہ ہے، جو عمدہ رت کا کم کو پاتا ہے، اور یہاں پر یہ نہیں ہے، بلکہ تریب میں مفتوں واقع ہو رہا ہے۔

جواب جو یہ ہے کہ یہاں منظر این مطلق ظرف کے معنی میں محصوراً عن معنی الاستعھام سے ہو رہا ہے، ورتبہ یہ ہے کہ وہ سونے والے نہیں جانتا بدن کے س حصہ ورجلہ کو جس س کے ہاتھ نے رت گزری ہے، کو یہ "ایں موضع" کے معنی میں ہے یا یہ کہا جائے یہ جمدہ یہاں پر بطور س کے نہیں بلکہ حکایت عن اول ہے کہ "مرور ہونے والے" سے یہ سوں کیا جائے کہ س کے ہاتھ نے کہاں رت گزری ہے؟ تو وہ سوں کا جو باندھے نکلے گا۔ ورتبہ یہ عبارت یہ ہے "فانہ لا یدری جواب این بات یدہ" پس اس پر کوئی شکال ورا نہیں ہوتا۔

حدیث سے متعلق مباحث اربعہ

س حدیث میں چند بحثیں ہیں۔

- (۱) "وہ یہ نہ تیزی کی ہے یا تخریکی؟"
- (۲) "دوسری بحث یہ ہے کہ رکوئی شخص قبل لغسل ہاتھوں کو پانی میں داخل کر دے تو س پانی کا حکم کیا ہے؟" حیرت یا نجس؟
- (۳) "تیسری بحث یہ ہے کہ ست ہن ورتبہ حدیث کیا ہے؟"

(۴) چوتھی بحث یہ ہے کہ اس حدیث میں جو بندہ غسل یدین کا حکم ہے، کیا یہ حکم میاہ کے قبیل سے ہے یا سنن وضوء کے قبیل سے؟

بحث اول

جمہور در محدث کے نزدیک یہ بھی تزییہہ کے ہے، خود ستیقاظ من میں ہوا رت میں۔

ورہام حمدود وادخالی کے نزدیک نوم میل میں تحریم کے ہے، ورنوم اتہار میں تزییہہ کے ہے۔

ورحسن بصری فرماتے ہیں کہ مصنف تحریم کے ہے، خود دن میں ہو یا رت میں۔
مام احمد کا استناد باب کی حدیث اس سے ہے، جس میں من لیل کی قید موجود ہے۔
ورحسن بصری کا متن اس روایت سے ہے جس میں مصنف ستیقاظ من نوم مذکور ہے، میل کی قید نہیں ہے، جیسا کہ باب کی حدیث ثابت میں ہے۔

بحث ثانی

جمہور صحاح و محدث کے یہاں پانی ناپاک نہیں ہوتا مطلقاً۔
ورحق بن ربویہ، حسن بصری و محمد بن جریر بصری کے نزدیک نوم لیل میں ناپاک ہو جائے گا۔ وریکی روایت مام حمد سے ہے۔ چنانچہ ابن قدامہ نے مام احمد سے نقل کیا ہے وہ فرماتے ہیں "اعجب الی ان یہربقہ"

حق بن ربویہ وغیرہ کا استدلال اس روایت سے ہے جس میں راقۃ مام کا حکم ہے، جس کو ابن عدی نے روایت کیا ہے، میں وہ خود یہ کہتے ہیں کہ یہ روایت منکر و رغیب محفوظ ہے۔
ورجمہور یہ کہتے ہیں کہ جو حکم احکام پر مبنی ہو وہ وجوب کے سے نہیں ہو سکتا، ہذا غسل

یہین کے حکم کو جو بلی نہیں کہہ جاسکتا ہے، اور دوسری بات یہ ہے کہ قاعدہ ہے "الیس لایسول الا بمسئله" اور یہاں پانی کا پیچے سے طہر ہونا یقینی تھا، وریہین کی نجاست صرف محتمل اور مشکوک ہے، ہند شک سے چینی چیز داخل نہ ہوں۔

بحث ثالث

مند لکھو کہ سبب نہیں تھا نجاست ہے، ہاں شافعی سے مروی ہے کہ مل حجاز کی عادت، متنجہ، باغجر پر کشتہ کرنے کی تھی، ورنہ لوگوں کے مزق و رملک حار ہوتے ہیں، ۲۰ نے کے بعد پسینہ آتا ہے، ورنہ اس کی وجہ سے محل متنجہ ہوتا ہے، جس سے نجاست کے حور آنے کا احتمال ہے، ورنہ کہہ سکتے ہیں کہ سونے والے کا ہاتھ حالت نوم میں مقدم متنجہ، تک پہنچا ہوا ہو، نیز چونکہ مند لکھو کہ یہ حکم تھا نجاست کی بنا پر ہے، اس سے حکم کی علت پر درجہ رہے گا، ہند جب بھی ہاتھوں میں نجاست کا تھا ہوا ہو، سو رتھ ہو یا نہیں تب یہی حکم ہوگا کہ بغیر دھوئے ہاتھ پانی میں نہ ڈالے جائیں، اور بعض علماء کے نزدیک جن میں قاضی ابو اویاد باجی بھی ہیں یہ نہیں مطہف کے تھے، اس سے کہہ سکتے ہیں کہ ہاتھ یہی جگہوں پر پہنچا جاتا ہے جو میل چیل ورسینہ کے موضع ہیں، مثلاً ناک کے اندر اور بغل وغیرہ ہند یہی صورت میں قبل لغسل نہ ہاتھوں کو پانی میں ڈالنا نہفت کے خلاف ہے، تیسرے قول میں یہ ہے کہ یہ حکم تبدیلی ہے، اس قول کی نسبت ہاں مالک کی طرف کی جاتی ہے، نیز ابن تیمیہ اور ابن دقین حیدر سے بھی یہی منتقون ہیں، یہاں یہ صحیح نہیں ہے، اس سے کہہ حدیث میں اس حکم کی تعلیل مذکور ہے، ہند حکم معلل ہو نہ کہ تبدیلی۔

اس ختمہ پر شریعہ مرتب ہوگا کہ جو حضرات کہتے ہیں کہ یہ حکم تبدیلی ہے، ان کے نزدیک غسل یہین کا حکم ہر حال میں ہوگا، ورنہ جن کے نزدیک حکم معلل ہے تھا نجاست کے

ہاتھ جیسا کہ جمہور کی رائے ہے، تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ عدم احتماں ہی ست کی شکل میں غسل یدین کا حکم نہ ہو، مثلاً کوئی شخص ہونے سے پہلے اپنے ہاتھوں پر پٹا پیتا — یا ستانے پہن — اور پھر سوچے تو چونکہ اس صورت میں احتماں ہی ست نہیں ہے، اس سے غسل یدین کا حکم بھی مرتب نہ ہوگا گو وہ اس وقت بھی یہی ہے کہ پہلے ہاتھوں کو دھولیا جائے۔

بحث رابع

اس حدیث میں مناس یدین فی الماء سے پہلے جو غسل یدین کا حکم آیا گیا ہے، کیا یہ وہی غسل یدین ہے جو بتدریج وضوء میں ہوتا ہے جس کو فقہاء سنن وضوء میں شمار کرتے ہیں یا اس کے علاوہ ہے؟ جواب یہ ہے کہ اس میں دونوں قوی ہیں، فقہاء کے طرز سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ وہی غسل یدین ہے جو بتدریج وضوء میں مسنون ہے، لیکن عدم سندھی نے اس محمل پر اشکال کیا ہے، وہ یہ کہتے ہیں کہ اس حدیث کا تحقق سنن وضوء سے نہیں ہے بلکہ حکام امیاء سے ہے، یعنی مقصد یہ ہے کہ گھروں میں برتنوں میں جو پانی بھر ہو رکھا رہتا ہے، جو وضوء غسل اور کاری ضروریات میں مستعمل ہوتا ہے، اس کے پاک رکھنے کا اہتمام ہونا چاہیے، مثلاً اگر گھر کے اندر تھوڑا سا تھوڑا سا پانی نہ ڈالنے پانی نہیں ملتا کہ سنتوں کے لئے پاک پانی میسر ہو سکے، اور یہی رائے ابن رشد کی ہے، انہوں نے بھی بدیہہ لکھنڈ میں اس پر بحث فرمائی ہے، ”ورس و تاسید اس سے بھی ہوتی ہے کہ بتدریج وضوء میں غسل یدین تو ہر حال میں مستحب ہے، اور نہ بخنہ کے ہاتھ متعید نہیں اور اس حدیث میں سنن وضوء غرضاً غرضاً قید ہے۔“

حاصل یہ ہے کہ سیق حدیث اس بات کو متضمنی ہے کہ اس حکم کا تحقق مصق پانی سے مانا جائے، وضوء کے ہاتھ اس کو خاص نہ کیا جائے، لیکن مصنف کے طرز عمل سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے اس حدیث کو سنن وضوء سے متعلق مانا ہے، اس لئے کہ اس باب کو وہ باب وضوء کے درمیان میں رکھے ہیں۔

ایک اشکال اور اس کا جواب

اشکال: یہاں پر ایک سوں ہے وہ یہ کہ شیخ حدیث حضرت مولانا محمد زریا محدث بہار پور کی مہارجمہ مدنی نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں کہ میرے استاد حضرت مولانا خلیل احمد صاحب بہار پور کی نے اپنے استاد محترم حضرت مولانا شاہ عبدغنی صاحب سے یہ سوں فرمایا کہ حدیث میں ہر گز نہ جانے کے بعد غسل یدین کا حکم دیا گیا، ممکنہ احتمال نجاست کی وجہ سے نہ جانے ہاتھ پاؤں پہنچے ہوگا، ہو سکتا ہے کہ شرمگاہ و محل متنجہ پر چھو نہ ہو، جب یہ بات ہے تو پھر پانچواں درجہ کا وہ جو شرمگاہ کے متصل رہتا ہے، سو رٹھنے کے بعد اس کے ہاتھ نے کا حکم بطریق اولیٰ ہونا چاہیے، حالانکہ حدیث میں اس کے دھونے کا حکم وارد نہیں ہو۔

جواب: اس کا جواب حضرت شاہ صاحب نے یہ مرحمت فرمایا کہ بظاہر اس کی وجہ یہ ہے کہ پانی کی نجاست متعدی ہے، رپائی ناپاک یا مشکوک ہوگا تو جس چیز کو بھی لگے گا وہ سب چیزیں مشکوک و ناپاک ہو جائیں گی، بخلاف پڑے کے کہ نجاست کا اثر کسی دوسری شے کی طرف منتقل نہیں ہوگا، اسی سے فقہاء نے فرمایا ہے "طہارة الماء او كذا" یعنی پانی کی ناپاکی کا مسئلہ زیادہ ہم ہے، نیز ایک فرقہ اور بھی ہے کہ غسل یدین میں کوئی دشواری نہیں ہے، اور پانچواں درجہ کی میوٹی بار بار دھونے میں ضرر ہے کہ حرج ہے، ورنہ حرج شریعت میں مدفوع ہے۔

قولہ **دا استلفط احدکم من نومه** صحیح سوں ہوتا ہے کہ اسنیفط کے بعد من نومه قید کی کیا ضرورت ہے؟ یہی دیکھنے کی ضرورت ہے۔ جو یہ ہے کہ استیفاط کا سنتوں و طرق بھی فوق من لفظ پر بھی ہوتا ہے۔

دوسرے یہ ہے۔ سومہ میں ضمیر کی صفت کی یہ ضرورت تھی اس نوم
 بہدیت، کیونکہ ہر شخص اپنی ہی نیند سے بید رہوتا ہے۔
 جو یہ ہے کہ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہوتا ہے کہ متکلم اس حکم میں داخل
 نہیں، مخاطب کی نوم مرد ہے، ورنہ اس وجہ سے احکام کو بھی، ریائی ہے تاکہ اس حکم سے
 متکلم کا خارج ہونا معلوم ہو جائے۔ (مدار المنصو، ۲۴۳)

فوائد حدیث

مزید وضاحت کے لئے چند ضروری باتیں فوائد کی شکل میں پیش کی جاتی ہیں۔
 (۱) امر تعبدی ہے یا معطل؟ حضور قدس سہی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہ مرتب
 تین دفعہ دھونے کا، یہ امر تعبدی ہے یا معطل ہے؟

اوامر کی دو قسمیں ہیں

وامر دو قسم کے ہوتے ہیں۔

(۱) امر تعبدی جس کی علت ہماری سمجھ میں نہ آ سکے۔

(۲) امر معطل جس کی علت سمجھ میں آ جائے۔

مرتعبدی میں تعبد یہ در قیاس جائز نہیں ہے، وہ اپنے مورد پر مقتصر ہوتا ہے، ورنہ
 معطل کا تعبد یہ رکھتے ہیں، جہاں وہ علت پائی جائے وہ حکم بھی ہوگا، یہ مرتعبدی ہے،
 یا معطل؟

اختلاف ائمہ

مام مالک کی رائے یہ ہے کہ یہ امر تعبدی ہے، کیونکہ ان کے ہاں ناپاک چیز رنے

سے پانی ناپاک نہیں ہوتا جب تک کہ تغیر و صاف نہ ہو تو برتن میں بغیر ہاتھ دھوئے ہاتھ ڈال دیا تو پانی تو پاک ہی رہے گا اس کے باوجود ہاتھ دھونے کا مرتبہ ہی ہے۔ جمہور کی رائے یہ ہے کہ یہ امر معتدل ہے، اس سے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خود صحت ین فرمائی ہے۔
 ”فانہ لایدری ایس باتت بدہ“ [پس بات شک وہ نہیں جانتا کہ اس کے ہاتھ نے رت کہاں گزرے۔]

(۲) **علت امر کیا ہے** حدیث میں سورج نکلنے کے وقت ہاتھ دھونے سے قبل برتن میں ہاتھ ڈالنے سے بڑی فرمانی ہے، حدیث میں اس حکم کی علت ین فرمائی ہے۔
 ”فانہ لایدری ایس باتت بدہ“ عرب میں متنجی، باحجۃ کا راق تھا اس سے ندرگی کے کچھ جزاں ہوتے تھے، عرب کا موسم گرم تھا، پسینہ سے نجاست پھیل جاتی تھی، وہ ہو سکتا ہے کہ اس نجاست و پسینہ پر ہاتھ لگ جائے، اور ہاتھ ناپاک ہو جائے، اخلاص یہ کہ حتمی نجاست صحت ہے، ہاتھ دھونے کی یہ علت نص حدیث سے ثابت ہے، لیکن حافظ بن تیمیہ نے فرمایا کہ صحت نہیں ہے۔ ہاتھ پر شیطان نے بیوقوف کی ہے۔ حافظ بن تیمیہ کی بھی یہی رائے ہے، بیان یہ صحت معتوں نہیں ہے، کیونکہ ہاتھ پر شیطان کی بیوقوفی کی کوئی دلیل نہیں ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہو سکتا ہے کہ وہ رات گزارتا ہو جیسے حدیث میں ہے کہ وہ خیشوم پر رات گزارتا ہے، یہی رات ہاتھ پر گزارتا ہو ین یہ ممکن تھا ہے، دلیل نہیں ہے، وہ فرماتے ہیں ”فانہ لایدری ایس باتت بدہ“ سے ثابت ہو سکتا ہے، جو یہ ہے کہ ”یہ بتانا ہوتا تو مہارت یوں ہوتی“ ”فانہ لایدری مادا بات علی بدہ“ یا ”من بات علی بدہ“

(۳) **ہاتھ کا دھونا واجب ہے یا سنت؟** برتن میں ہاتھ ڈالنے سے

پہلے ہاتھ کا دھونا و جب ہے یہ سنت؟ س میں تفصیل یہ ہے کہ اگر ہاتھ پر گندگی لگنے کا یقین یا ظن ہو تو ہاتھ دھونا واجب ہے، اگر یقین یا ظن نہیں محض احتمال ہے تو ہاتھ دھونا سنت یا مستحب ہے، و جب نہیں ہے، کیونکہ وجوہی حکام یقین یا ظن کی بنیاد پر ہی ہوتے ہیں، و محض احتمال کی بنیاد پر حکام وجوہی نہیں ہوتے بلکہ استنباطی ہوتے ہیں۔

(۴) **ہاتھ دھوئے بغیر برتن میں ڈالنے سے پانی کا حکم**
 اگر کسی نے ہاتھ دھونے کے بغیر برتن میں ہاتھ ڈال دئے تو وہ پانی پاک ہے یا ناپاک؟ س میں تفصیل یہ ہے کہ اگر ہاتھ پر ناپاکی کا یقین یا ظن ہے تو اس کے ناپاک ہونے کا فتویٰ یہ ہے کہ اگر محض احتمال ہے تو اس کا استعمال خلاف فتویٰ ہے، خلاف فتویٰ نہیں ہے۔

(۵) **بلانوم وضو کے وقت ہاتھ دھونے کا حکم** جب نیند نہ
 ٹھہر وضو کرنے لگے تو اس کے متعلق تو حدیث میں صریح آگیا کہ پہلے ہاتھ دھو وضو شروع کرے اگر یہ رکی کی حالت سے ٹھہر وضو سناپ ہے تو بھی وضو شروع کرنے سے پہلے ہاتھ دھوئے سنت ہیں کیونکہ مریغسل پید کی حالت احتمال نجاست ہے ورنہ یہ حالت استیظہ میں بھی موجود ہے، ہند یہ خیم حالت یقظہ میں بھی ہوگا، کیونکہ حکام، رسمی لعلل ہوتے ہیں۔

ہاں یہ فرق یہاں ہو سکتا ہے کہ حالت نوم میں احتمال نجاست تو ہے س لئے وہاں ہاتھ دھونا سنت مؤکدہ ہوگا ورنہ رکی کی حالت میں یہ احتمال کمزور ہے، اس لئے یہاں سنت ہوگا، نفس سنت، دنوں جگہ ہے تا مدومہ متا کد کا فرق ہے۔

(۶) **رات اور دن کی نیند میں فرق** حضرت امام احمد کی رائے یہ ہے کہ

باتھ بغیر دھونے کے پانی میں ڈنڈا رات کی نیند سے ٹھہر کر وہ ہے، نہ نیند سے بیدار ہونے کے بعد لرہت نہیں ہے، اس فرق کی تین وجہیں ہیں۔

(۱) اس حدیث کی بعض روایات میں من لیس کے لفظ کی تھمت ہے۔

(۲) علت فاعلہ لاندری اس حالت بدہ بیان فرمائی ہے باتھ کا لفظ بھی بتاتا ہے کہ یہ حکم رات کی نیند کا ہے، کیونکہ باتھ کا معنی رات گزرتا ہے۔

(۳) رات کی نیند میں غفلت زیادہ ہوتی ہے، اس میں مکشوف عورت کا زیادہ احتمال ہے، وردن میں غفلت اتنی نہیں ہوتی جتنی رات کی نیند میں ہوتی ہے، اس لئے رات وردن کی نیند میں فرق ہے، لیکن کثرت عمارت کے یہ ہے کہ رات وردن دونوں میں مرہت ہے، باتھ ورجہ مرہت میں فرق ہے، رات کی نیند میں مرہت شدید ہوگی، وردن میں کم مرہت ہوگی، کیونکہ علت تمام نجاست بیان کی گئی ہے، اور احتمال نجاست جیسے رات کو ہے، نہ نیند میں بھی ہے تو علت دونوں میں مشترک ہے، اور حکم کاملہ مرہت پر ہے، بہت سی روایات من لیس کے لفظ سے خالی ہیں، لہذا میل کا لفظ حتمی نہیں ہے، تحقیق ہے۔

فائدہ (۷) باتھ دھونے کے بغیر باتھ ڈنڈے سے نہیں ہے، برتن کی قسم کا ہوتا ہے، اگر برتن چھوٹا ہو جس کو ٹڈیل سر پانی نکال جائے تو ٹڈیل سر پانی نکال دے، اگر برتن بڑا ہو ٹڈیل نہ جاسکتا ہو تو چھوٹے برتن سے پانی نکال لینا چاہئے، اگر پانی نکالنے کے لئے چھوٹا برتن بھی نہ ہو تو پاک پتھر سے نکال کر باتھ دھولیا جائے، اگر پاک پتھر بھی نہ ہو تو بائیس باتھ کی صرف ٹڈیل سر پانی نکال دیا جائے، پورا باتھ نہ ڈنڈے، کیونکہ یہ ضرورت کی وجہ سے ڈنڈا ہے، اور ضابطہ ہے ”الصرورات تستقدر بقدر الصرورة“ اور صرف ٹڈیلوں سے ضرورت پوری

ہو جاتی ہے، اس صورت میں حدیث کا مطلب یہ ہے کہ دھونے کے بغیر پانی میں پورا ہاتھ نہ ڈالو اور اس صورت میں بھی پورا ہاتھ نہ ڈالو، یہاں نہ صرف ٹھکیں ڈالیں، غرضیکہ حدیث پر مہم مکن عمل کرنے کی کوشش کرنی چاہئے۔ (شرف توفیق)

وضو میں ناک صاف کرنے کی وجہ

﴿۳۶۲﴾ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ مَسَامِهِ فَتَوَضَّأْ فَلْيَسْتَنْشِ دَلَانًا فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَبِيتُ عَلَى خَيْشُومِهِ۔ (معحق علیہ)

حوالہ: بحاری ڈریف ۱۴۶۵، کتاب الوضوء، باب الاغتسال، حدیث نمبر ۲۳۹۵، مسلم شریف ۱/۱۲۲، باب الاغتسال فی الاستنار والاستحمار، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۳۸۔

حل لغات خیشوم ناک کی جز، ناک کا نرسہ، خیشاشیم

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے جب کوئی شخص پٹی نیند سے بیدار ہو اور وہ وضو کرے تو اس کو پانی سے وہ تین مرتبہ ناک جھڑ کر صاف کرے، اس لئے کہ اس کی ناک کے ہانے پر شیطان رت گندرتا ہے۔

تشریح مطلب یہ ہے کہ ناک کے ذریعہ اس کے ہانے پر رت گندرتا ہے، جس کی وجہ سے اس کے رت ناک میں بھی ہوتے ہیں، اس لئے ناک کو صاف کرنے کا حکم فرمایا گیا۔

سر کے مسح کا طریقہ

﴿۳۶۳﴾ وَقِيلَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَبِيعٍ أَبِي عَاصِمٍ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ فَنَدَعَا بِوَضُوءٍ فَأَفْرَحَ عَلَى يَدَيْهِ فَعَمِلَ يَنْتَبِهُ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ مَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ ثَلَاثًا ثُمَّ عَمِلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ عَمِلَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ ثُمَّ مَسَحَ رَأْسَهُ بِيَدَيْهِ فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَذْبَرَ بِنَاءَ بِمَقْلَمِ رَأْسِهِ ثُمَّ دَهَبَ بِهِمَا إِلَى قَدَمَيْهِ ثُمَّ رَتَّاهُمَا حَتَّى رَجَعَ إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي بَدَأَ مِنْهُ ثُمَّ عَمِلَ رِجْلَيْهِ (رواه مالك والسنائي) وَلَا يَبْنِي دَاوُدُ نَحْوَهُ ذِكْرَهُ هَذَا جِبِّ الْجَمْعِ وَفِي الْمُتَّفَقِ عَلَيْهِ قَوْلُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَبِيعٍ أَبِي عَاصِمٍ تَوَضَّأَ لَنَا وَضُوءُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَدَعَا بِأَمَاءٍ فَأَكْعَأَ يَسَّهُ عَلَى يَدَيْهِ فَعَمَلَهَا ثَلَاثًا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَاَسْتَحَبَّ جِهَا فَمَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ مِنْ كَفِّهِ وَاحِدَةً فَعَمِلَ ذَلِكَ ثَلَاثًا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَاَسْتَحَبَّ جِهَا فَعَمِلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَاَسْتَحَبَّ جِهَا فَعَمِلَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَاَسْتَحَبَّ جِهَا فَمَسَحَ بِرَأْسِهِ فَأَقْبَلَ بِيَدَيْهِ وَأَذْبَرَ ثُمَّ عَمِلَ رِجْلَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا كَانَ وَضُوءُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي رِوَايَةٍ فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَذْبَرَ بِنَاءَ بِمَقْلَمِ رَأْسِهِ ثُمَّ دَهَبَ بِهِمَا إِلَى قَدَمَيْهِ ثُمَّ رَتَّاهُمَا حَتَّى رَجَعَ إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي بَدَأَ مِنْهُ ثُمَّ عَمِلَ رِجْلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ فَمَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ وَاسْتَنْشَقَ ثَلَاثًا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ مَاءٍ وَفِي أُخْرَى فَمَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ مِنْ كَفِّهِ وَاحِدَةً فَعَمِلَ ذَلِكَ ثَلَاثًا وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ فَمَسَحَ رَأْسَهُ فَأَقْبَلَ بِهِمَا وَأَذْبَرَ مَرَّةً وَاحِدَةً ثُمَّ عَمِلَ رِجْلَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَفِي أُخْرَى لَهُ فَمَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ عَذْفَةٍ وَاحِدَةٍ-

حوالہ: موطا امام مالک: ۶، باب العمل فی الوضوء، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱، سائی شریف ۱۴، باب حد غسل، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۹۷، ابو داؤد شریف ۱۶، باب صفۃ وضوء النبی صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۱۸، بحاری شریف ۱۳۰، باب مسح الرأس کلہ، کتاب الوضوء، حدیث نمبر ۵۰۵، وفی روایۃ بحاری: ۳۱، باب الرجلین الی الکعبین، کتاب الوضوء، حدیث نمبر ۱۸۶، وفی روایۃ بحاری: ۳۲، باب من مضمض واستنشق من عرفة واحدة، حدیث نمبر ۱۹۱، مسلم شریف ۱۲۳، باب فی وضوء النبی صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۳۵۔

حل لغات افزع الشیء نزعنا، اذہر الشیء چیخے رہنا، مقدم راسہ سر کا گاہر، قعاه القفاً نڈکی، ران کا چھہ حصہ، اقفاء وقفی اکفأ الاء، وندھا رہنا، پلٹن۔

ترجمہ حضرت عبد بن زید بن عاصم رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وضو کس طرح فرماتے تھے؟ تو انہوں نے وضو کا پانی منگوایا، پھر پانی کو اپنے دونوں ہاتھوں پر اٹھایا، دونوں ہاتھوں کو دھوا، پھر تین بار کلی ورتین بار ناک صاف کی، پھر تین بار پنچہر دھویا، پھر اپنے دونوں ہاتھ بہلیں تک دھوا، پھر اپنے دونوں ہاتھوں سے اپنے سر کا سطور پر مس کیا کہ اپنے دونوں ہاتھوں کو آگے سے پیچھے کی طرف لے گئے اس کے بعد دونوں ہاتھوں کو وٹایا ورس جگہ تک وپس لے آئے، جہاں سے شروعات کی تھی، پھر اپنے دونوں پیروں کو دھویا۔ (مالک، نسائی) بو، وہ میں بھی اس طرح کی روایت ہے، صاحب جامع اصوں نے اس کا تذکرہ کیا ہے۔ اور بخاری و مسلم میں یہ روایت

اس طرح ہے کہ حضرت عہد بد بن زید بن عاصم رضی اللہ عنہ سے کہا گیا کہ جس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وضو فرماتے تھے اسی طرح آپ ہمارے ہاتھ دھو کر دیکھئے، چنانچہ حضرت عہد بد بن زید رضی اللہ عنہ نے برتن منویا اور اس برتن کو نہوں نے جھکایا اور اس سے اپنے دونوں ہاتھوں پر پانی ڈال کر تین بار دھویا، پھر نہوں نے اپنے ہاتھوں کو برتن میں ڈال کر پانی نکالا اور ایک چبوترے کی ورناک میں پانی ڈال دیا یہ نہوں نے تین مرتبہ کیا، پھر نہوں نے پنا ہاتھ ڈال کر پانی نکالا اور پنا چہرہ تین بار دھویا، پھر نہوں نے پنا ہاتھ ڈال کر پانی نکالا اور اپنے دونوں ہاتھ ہلیوں تک دو بار دھوئے، پھر نہوں نے پنا ہاتھ ڈال کر اس کو نکالا اور پھر اپنے سر کا مسح کیا۔ اپنے دونوں ہاتھ آگے سے پیچھے کی طرف لے گئے اور پھر آگے سے پیچھے کی طرف لے گئے، اس کے بعد نہوں نے اپنے دونوں پاؤں کو خنوں تک دھویا، پھر فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح وضو فرماتے تھے، بخاری و مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ ”مسح کے لئے“ اپنے دونوں ہاتھوں کو آگے سے پیچھے کی طرف لے گئے اور پیچھے سے آگے کی طرف لے گئے، نہوں نے سر کے گلے حصہ سے بد کی دونوں ہاتھوں کو بدی تک لے گئے، پھر ان دونوں ہاتھوں کو دایا اور س جگہ تک رچھوڑا جہاں سے بد کی تھی، اس کے بعد نہوں نے اپنے دونوں پیروں کو دھویا، بخاری و مسلم میں ایک روایت میں یوں ہے کہ پھر نہوں نے کھلی کی ورناک میں پانی ڈال دیا، پھر ورناک کو جھڑ تین بار تین چبوترے سے اور ایک دوسری روایت میں یوں ہے پھر نہوں نے کھلی کی ورناک میں پانی ڈال دیا، ایک چبوترے سے اور ایسا تین بار کیا، بخاری کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ پھر نہوں نے اپنے سر کا مسح طور پر مسح کیا کہ دونوں ہاتھوں کو آگے سے پیچھے کی طرف لے گئے، اور پیچھے سے آگے کی طرف لے گئے، اس کے بعد نہوں نے اپنے دونوں پیروں کو خنوں تک دھویا، بخاری کی ایک روایت میں یوں ہے کہ نہوں نے کھلی کی ورناک جھڑی تین بار ایک چبوترے سے۔

تشریح

عبداللہ بن زید بن عاصم رضی اللہ تعالیٰ عنہ

عبداللہ بن زید نام کے کسی حضرت طبقہ صحابی نہیں ہیں، مثلاً ایک عبداللہ بن زید بن عاصم رضی اللہ عنہ جن کی روایت وضوء کے بارے میں مشہور ہے، دوسرے عبداللہ بن زید بن عبدالرحمن بن کثوب میں کلمات ذیل نقل ہوئے تھے۔ یہاں اس حدیث کو بیان کرنے والے حضرت عبداللہ بن زید بن عاصم رضی اللہ عنہ ہیں۔

قوله قال بعد لله بن زيد بن عاصم رضي الله عنه كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ الح عبد الله بن زید بن عاصم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عرض کیا گیا ہے کہ درخواست کی گئی کہ حضرت رسول مرسل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وضوء کس طرح فرماتے تھے؟ مطلب یہ ہے کہ جس طرح حضرت رسول پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وضوء فرماتے تھے اسی طرح وضوء کر کے ہم کو دکھائیے تاکہ پھر ہم بھی اس کے مطابق وضوء کریں۔

فائدہ: (۱) حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا آپس میں وضوء نماز سینٹے لکھنے کا معمول تھا، بعض ائمہ کوئی صحابی زخود پیشکش فرماتے کہ وہ میں تم کو وضوء کر کے دکھاؤں کہ حضرت رسول مرسل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کس طرح وضوء کرتے تھے، ابھی دوسرے حضرت درخواست کرتے تھے، جیسے یہاں بھی دوسرے حضرت نے حضرت عبداللہ بن زید بن عاصم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے درخواست کی۔

فائدہ: (۲) اس سے مستحکم ہو کہ وضوء نماز کو باقاعدہ اپنے بڑوں سے سیکھنا چاہیے، اور بڑوں کو بھی پابنے کہ اپنے چھوٹوں کو، تندرہ اپنے طلباء کو، مشائخ اپنے مریدین

کو وضو، نماز کا طریقہ بھی باقاعدہ سکھائیں۔

آج س س میں بہت کوتاہی ہوتی ہے کہ س کا بالکل ہتھ نہیں جس کا نتیجہ یہ ہے کہ بہت سے لڑکھیں ورنہ صلیبیں مدرس میں لگی ہوئی ہوں گے باوجود سنت کے مطابق وضو و سنت کے مطابق نماز پڑھنے کا ہتھ نہیں رتے، س سے س کی طرف خاص توجہ کی ضرورت ہے۔

قولہ قدحہ نو صوۃ نح حضرت عبد اللہ بن زید بن عاصم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وضو کا پانی منگایا، ورنہ باقاعدہ وضو کر کے دکھایا۔

اشکال مع جواب

س پر شکاں ہوتا ہے کہ زبانی طور پر بیان فرما، یہ باقاعدہ وضو کر کے دکھانے کی کیا ضرورت تھی؟

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ عملی طور پر کر کے دکھانے سے وہ چیز بھی طرح سمجھ میں آ جاتی ہے، ورنہ بن میں بیٹھ جاتی ہے۔ س سے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول مبارک بھی عملی طور پر کر کے دکھانے کا تھا، اور حضرت صحابہ و رضوان اللہ علیہم اجمعین کا معمول بھی عموماً عملی طور پر کر کے دکھانے کا تھا، س کے مطابق حضرت عبد اللہ بن زید بن عاصم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی باقاعدہ وضو کر کے دکھایا۔

قولہ فافترغ حلیٰ یدیدہ الخ یہاں سے وضو کی تفصیل بیان کی جا رہی ہے، کہ اپنے دونوں ہاتھوں پر پانی ڈال، ”فغسل یدیدہ مرتین مرتین الخ“ دونوں ہاتھوں کو دو مرتبہ دھویں، معصوم ہو کہ دو مرتبہ دھونا بھی درست ہے، پھر ”فغسل عضدہ“ کے تین مرتبہ دھونے کا ذکر ہے، س سے معصوم ہو کہ غسل کو دو مرتبہ ورنہ غسل کو تین مرتبہ بھی

درست ہے۔

ثُمَّ مَضْمَصَ وَ سَتَنَرَ ثَلَاثَ نَحْثٍ پھر تین مرتبہ کلی فرمان، ورتیں مرتبہ ناک میں پانی ڈال رناک کو صاف فرمایا۔

مضمضہ و استنشاق کا حکم

مضمضہ و استنشاق کی وضو و غسل میں حیثیت کیا ہے؟

اس میں تین مذاہب ہیں۔

- (۱) ماصحاب و راہنماؤں کے ہاں، دونوں، دونوں میں سنت ہیں۔
 - (۲) دونوں، دونوں میں واجب ہیں۔ یہ امام محمد، ابو یوسف، سحاق و رحمہ اللہ ہیں مبارک کا مذہب ہے۔
 - (۳) غسل جنابت میں، دونوں فرض ہیں، وضو میں سنت ہیں، یہ نفیون ثوری و روحینہ و سلف کی ایک جماعت کا مسلک ہے۔
- پہلے و ردوسرے مذاہب و سوں نے، دونوں کو مساوی رکھا ہے، حناف سے تفریق کی ہے، غسل میں فرض کہا و وضو میں سنت۔

بہم سے وجہ فرق کا مطالبہ ہوگا، وجہ فرق یہ ہے کہ قرآن میں غسل و وضو میں تعبیر "لَا تَمْسُكْ" ہے، وضو میں مخصوص اعضاء کے اٹھانے کا حکم ہے، غسل وجہ کا حکم ہے، اور ناک و درمنہ کا نہ درو، حصہ وجہ میں، غسل نہیں ہے، کیونکہ ان کا موجب جہت میں کوئی غسل نہیں ہے، اس میں غسل میں تعبیر یہ ہے کہ "ان کستم حسا فاطھروا" مضمضہ و کا حکم ہے اس میں مبالغہ ہے، مبالغہ کے ساتھ تھیر کا حکم ہے۔ مبالغہ فی الطہارۃ کیسے ہوگا، جو اعضاء میں کل موجود تھا یہ ہیں نہ کو تو ہونا ہی پڑے گا، ان کو ہونا مبالغہ نہیں سمجھا جائے گا، مبالغہ تب ہوگا

جب ن سوا، کو بھی دھو لیں جو من وجہ ظاہر ہیں من وجہ باطن ہیں، یہ عضو منہ و ریاک کے نذر کا حصہ ہے، یہ من وجہ ظاہر ہے، کسی نے منہ کے نذر پانی چلا جائے سینا حلق سے اوپر رہے تو روز نہیں وٹتا، ورنہ رتے منہ کے نذر سے وہ پس چلی جائے تو روز نہیں وٹتا، تو اس مسئلے میں اس کو باطن سمجھا ہے، تو مبالغہ تب ہوگا جب ن کو بھی دھویا جائے۔

مضمضہ و استنشاق کی کیفیت

مضمضہ و استنشاق کی پانچ کیفیات ہوتی ہیں۔

(۱) فصل بعرفۃ واحدة یک چو سے تین، نمہ مضمضہ رکے پھر ہی چلو تے ہیں
۲ استنشاق یہ جائے۔

(۲) وصل بعرفۃ واحدة یک چو سے یک مضمضہ و استنشاق یہ جائے، پھر ہی
۳ دوسرے مضمضہ و استنشاق پھر ہی سے تیسرے مضمضہ و استنشاق یہ جائے۔

(۳) فصل بعرفۃین یک چو سے تین، نمہ مضمضہ پھر دوسرے چو سے تین، نمہ
استنشاق یہ جائے۔

(۴) وصل ثلاث عرفات یک چو سے یک نمہ مضمضہ و استنشاق پھر
دوسرے چو سے دوسری مرتبہ پھر تیسرے چو سے تیسری مرتبہ۔

(۵) فصل بست عرفات چھ چو سے فصل کریں گے، تین چوؤں سے تین، نمہ
مضمضہ پھر تین چوؤں سے تین، نمہ استنشاق۔

اس بات پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ یہ پانچوں صورتیں جائز ہیں، اختلاف اس میں
ہے کہ ان میں سے کون کونسی صورت ہے؟

۱۔ مالک و شافعی کی ایک ایک روایت یہ ہے کہ فصل بہتر ہے، یہنہ حنا بلکہ اور شافعیہ

میں مختار یہ ہے کہ وصل ثلاث غرغرات افضل ہے، حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ افضل ست غرغرات افضل ہے، باقی پانچوں کے حکم میں فقہاء حنفیہ کی تعبیریں ہیں، ایک یہ کہ پانچوں بیغیات سے سنت دہو جاتی ہے، لیکن اس سنت افضل ست غرغرات سے دہوئی، دوسری تعبیر یہ ہے کہ افضل ست غرغرات سنت ہے، باقی پانچوں جائز ہیں، پہلی تعبیر کے مطابق پانچ صورتوں میں سنت دہو جاتی ہے، دوسری تعبیر کے مطابق نہ پانچ صورتوں سے سنت، نہیں ہوئی، تعبیرات میں تعارض ہو گیا، دونوں میں تطبیق یہ ہے کہ دو سنتیں لگ لگ ہیں، ایک ہے مضمضہ و استنشاق کرنا، یہ سنت ہے، و افضل سے مضمضہ و استنشاق کرنا یہ لگ سنت ہے، پہلی تعبیر کا مطلب یہ ہے کہ پانچ صورتوں میں مضمضہ و استنشاق کی سنت ثابت ہوئی و دوسری تعبیر کا مطلب یہ ہے کہ افضل و سنت نہیں ہوئی، پہلی تعبیر میں ورنہ ثابت ہے، و دوسری تعبیر میں نفی و سنت کی ہے۔ فلا تعارض بینہما (معرف سنن ۶۷)

فائلیں وصل کی دلیل قنین وصل عبد اللہ بن زید کی اس حدیث سے استدلال

رتیں سن جن روایت میں منظر ہیں "مضمض و استنشاق من کف واحد" جن روایت میں منظر ہیں "مضمض و استنشاق ثلاثاً" مضمضہ، و استنشاق دونوں کے بعد ایک مرتبہ ثلاثاً کہ جس سے بظاہر وصل ہی معلوم ہوتا ہے، جن روایت میں ہے "مضمض و استنشاق ثلاث غرغرات من ماء" جن میں یہ منظر ہیں "مضمض و استنشاق ثلاث مرات من عرفة واحدة" غرضیکہ عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ کی حدیث کے یہ مختلف الفاظ وصل پر اہل تہذیب رہے ہیں۔

جوابات: اس حدیث کے قنین فصل کی طرف سے کئی جوہر تھے، یہ گئے ہیں۔

(۱) یہ مہارت نسازع فعلیں کے باب سے ہے، وصل 'من کف واحد' کا منظر

دو دفعہ تھ۔ یک کو حذف کر دیا دوسرے پر عتھا رت ہوئے، "مصمص" کے بعد "من کف واحد" محذوف ہے۔ تقدیر عبارت یہ ہوگی۔ "مصمص من کف واحد واستشاق من کف واحد" مضمضہ لگ چوت ہو، ورتشاق لگ چوے، یہی "مصمص واستشاق ثلثا" میں "مصمص" اور "استشاق" دونوں فعلوں کا ثلثاً میں تضرع ہے، یک کا محبوس محذوف مانا جائے گا، تقدیر عبارت یوں ہوگی "مصمص ثلثاً واستشاق ثلثاً" اب یہ حدیث اول بروصل نہیں ہے۔

(۲) "من کف واحد" کا مطلب یہ نہیں ہے کہ یک ہی چوبلیں سے مضمضہ اور تشاق یا بناہ مطب یہ ہے کہ یک ہی چوبے سے پانی پیت تھے، دو چوبلیں، استعمال فرماتے تھے، یعنی یک ہی ہاتھ ستھرتے تھے۔

(۳) "من کف واحد" کا مصب یہ ہے کہ مضمضہ و تشاق دونوں کے لئے دیاں ہاتھ ہی ستھرتے یا تھ، ہو سکتا تھا کہ کسی کو وہم ہوتا کہ استشاق بائیں ہاتھ سے کیا ہو، اس شبہ کے زہ کے لئے فرمایا "من کف واحد" کہ دونوں جگہ دیاں ہی ستھرتے ہیں۔

(۴) گرامر میں یہ ہے کہ یہ حدیث وصل پر است رہی ہے تب بھی یہ حدیث ہمارے حذف نہیں کیونکہ وصل چار تو ہمارے ہاں بھی ہے، و فصل نہیں یہ حدیث بیان جو ز پر محبوس ہو سکتی ہے، بناہ خفیہ و دوسری تعبیر کے مطابق وصل سنت بھی ہے، اگرچہ اس سنت فصل ہی ہے۔

دلائل فصل (۱) حافظ ابن سکن نے پٹی صحیح میں شیخ بن سلمہ کی روایت نقل کی ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ و حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو

وضو کرتے دیکھو۔ اس روایت میں یہ غلط بھی ہیں ”افرد المصمصة من الاستنشاق ثم قالوا هكذا رأينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ۔“ (التلخیص الحیر ۷۹۰ ۱)

(۲) سنن ابی داؤد میں حمید بن مصرف عن ابیہ عن جدم کی روایت ہے، اس میں یہ غلط صریحاً آ رہی ہے، ”ورایتہ یفصل بین المصمصة والاستنشاق“ اس سے صراحتاً فصل ثابت ہو۔ (بود و دشریف ۱۸، باب فی العرق بین المصمصة والاستنشاق)

(۳) معجم طبری میں طلحة عن ابیہ عن حدیث کی روایت میں یہ غلط ہے ”مضمض ثلثاً واستنشق ثلثاً وأحد لکن واحدة ماء أحدها“ یہ فصل کی و نیا پانی پینے کی صریحاً دلیل ہے۔ (نخب ریح ۱۷۱)

(۴) حدیث صحیحہ کثیرہ میں یہ غلط آ رہی ہے ”مضمض ثلثاً واستنشق ثلثاً“ ہر ایک کے ہاتھ ثلثاً کا غلط لگ لگ ہے، یہی روایتیں ابی ہر فصل پر بھی اہل سنت رقی ہیں۔ (مشا حدیثی، جامع ترمذی ۱۱۱، حدیث عثمان، سنن بیہقی ۱۳۰۰)

اس کے علاوہ قیاس کا تقاضا بھی یہی ہے کہ فصل رنج ہونا چاہئے، اس سے کہنا کہ ”ورمندو لگ لگ مضو ہیں، جیسے دوسرے اعضاء میں فصل کیا جاتا ہے، ایسے ہی ان میں بھی فصل ہونا چاہئے۔“

قولہ ثم مسح راسه مدیہ لح پھر پے سر کا پنے دونوں ہاتھوں سے مس کیا۔

مسح راس کے مسائل

بہلا مسئلہ : مس راس کا مذہب یہ ہے کہ مسح راس میں تیغاب

فرض ہے۔ شفعیہ حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ ستیوب رأس فرض نہیں، بعض کا مسح فرض ہے، پورے سر کا مسح رایناسنت ہے۔ پھر حنفیہ و شفعیہ کا اس میں ختاف ہو ہے کہ کہ کے تحت حصے پر مسح فرض ہے؟ شفعیہ کا مذہب یہ ہے کہ مصطق بعض کا فرض ہے، سر کے تے حصے کا مسح ہو جائے جس پر لٹھا بعض رأس کا طوق کیا جا سکتا ہو تو فرض ہو جائے گا، خواتین ہال کی مقد رہی مسح ہو۔ حنفیہ کی اس مسئلہ میں روایات مختلف ہیں، مشہور یہ ہے کہ مسح رأس کا مسح فرض ہے۔ (وجز مساک ۳۸)

مالکیہ کی دلیل یہ ہے کہ قرآن کریم میں ہے۔ "وامسحوا برؤسکم" اس میں سر کے مسح کا حکم دیا گیا ہے اور رأس کی کوئی مقد متعین و محد وہ نہیں دئی، ہند پر سر ہی مر ہونا چاہئے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جب کسی فعل کے بعد مفعول پہ بھی ضرورت فعل کے تحقق کے لئے ضروری نہیں کہ مفعول پہ کے ہر ہر جز پر فعل کا وقوع ہو۔ بلکہ مفعول پہ کے بعض حصہ پر بھی وقوع ہو جائے تو فعل متحقق ہو جائے گا، مثلاً "اربا جاع" "اصرب ریداً" تو اس مر کے امتثال کے لئے ضروری نہیں کہ زید کے ہر عضو پر مار جائے بلکہ بعض اعضاء پر مارنے سے بھی امتثال مر ہو جائے گا، یہی ترکوئی ہے "مسحت الحداد" تو اس کے صاق ہونے کے لئے ضروری نہیں کہ پورے کے ہر ہر جز و ہر ہر ہنٹ کو چھو جائے، بلکہ دیور کے بعض حصہ پر ہاتھ پھیرنے سے بھی اس فعل کا تحقق ہو جائے گا، یہی قرآن کریم میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بارے میں ہے "واخذ برؤس احیہ یجرہ الیہ" اس میں بھی پورے سر کا پکڑنا مر نہیں ورنہ ہی یک ہاتھ سے، رچی پکڑ رور سے ہاتھ سے پورے سر کے بالوں کا پکڑنا ممکن ہے۔ غرضیکہ کسی فعل کے تحقق کے سے اس کا مفعول پہ کے ہر حصہ پر وقوع ضروری نہیں، بلکہ بعض مفعول پہ پر وقوع ہو جائے کافی ہوتا ہے۔ ہند "وامسحوا برؤسکم" کا تھ خداسر کے بعض حصہ پر مس کرنے سے بھی پور ہو جاتا ہے۔ اس سوال کا

تقاضا تو یہ تھا کہ جتنے بعض کا بھی مسح ہو جائے کافی ہوتا۔ حتیٰ کہ اگر ایک دو بار مسح کر لیا جائے تو بھی مسح ہو جائے، مین مانع کی وجہ سے ہم اتنی قلیل مقدار کو کافی نہیں کہہ سکتے، کیونکہ اتنی قلیل مقدار کا مسح تو غسل وجہ کے ضمن میں بھی ہو جاتا ہے، یہ مستبعد ہے کہ پورا منہ ستیغاب کے ساتھ دھویا جائے اور سر کا ہاں بھی نہ بھیگے، اگر اتنی قلیل مقدار کا مسح کافی ہوتا تو سر کے مسح کو مستقل فرض قرار دینے کی ضرورت نہ تھی، معصوم ہو کہ یہاں سر کا معتد بہ حصہ مرد ہے، جو غسل وجہ کے ضمن میں نہ آتا ہو، وہ بعض کتب نے اس کا آیت میں بیان نہیں تو آیت مقدار فرض مسح میں مجمل ہوئی اس کا بیان تلاش کرنے کی ضرورت ہے، چنانچہ حدیث مغیرہ بن شعبہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ناصیہ پر مسح کیا، معصوم ہو کہ مقدار ناصیہ کے مسح پر اکتفاء جائز ہے، اس سے کم پر اکتفاء کرنا نہیں ثابت نہیں، اس سے کم پر اکتفاء جائز ہوتا تو بیان جو زسیلے بھی نہ بھی ضروری جاتا، یہ تقریر شیخ محمد مومنا ثبیب احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام سے ماخوذ ہے۔ (فضل باری ۳۱۴/۲)

دوسرا مسئلہ سر کے مسح میں توحید مسنون ہے یا تثلیث یعنی سر کا مسح یک مرتبہ کرنا پابنہ یا تین مرتبہ؟

مام مالک، امام احمد، امام یوسف اور جمہور کا مسلک یہ ہے کہ سر کے مسح میں توحید مسنون ہے، امام شافعی کی بھی ایک روایت یہی ہے، امام شافعی کا قول مشہور یہ ہے کہ سر کے مسح میں تثلیث مسنون ہے۔

امام شافعی کی دلیل (۱) بعض روایات میں تین دفعہ سر کا مسح کرنا بھی وارد ہوا ہے، ان کی روشنی میں فرماتے ہیں کہ تثلیث مسنون ہے۔

(۲) وہ مسح کو طہ بفسوخ پر قیاس کرتے ہیں، جب عضو میں غسل تین دفعہ مسنون ہے تو مسح بھی تین دفعہ مسنون ہونا چاہئے۔

حنفیہ کے دلائل حنفیہ ورجمہور کے، نکل یہ ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن زید، عبد اللہ بن عباس، عبد اللہ بن ابی نفی، علی، عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم وغیرہم سب حضرات آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وضو کی حکایت سر رہے ہیں، ان کی حدیثیں وحدت مسح پر دلالت کرتی ہیں، امام بو داؤد فرماتے ہیں "احادیث عثمان الصحاح کلھا تدل علی مسح الرأس انھا واحدة" ان حدیث کی بنا پر حنفیہ ورجمہور سوا، یک مرتبہ مسح کرنے کے قائل ہیں، نیز مسح رأس میں قیاس کے حامی بھی تثلیث نہیں ہونی چاہئے، اس کے غسل کی بناءً منظیف پر ہے، ورتنظیف کا مقتضی یہ ہے کہ غسل میں ہر مسنون ہو، تا کہ نظافت زیادہ ہو، مسح کی بناءً تنظیف پر ہے، ورتنظیف اس میں ہے کہ یک ہی مرتبہ مسح کا حکم ہو کیونکہ تثلیث مسح کرنے سے تو تقریباً غسل بن جاتا ہے، اس سے مسح کو مغسول پر قیاس کرنے کے بجائے بہتر یہ ہے کہ یک مسح کو، دوسرے مسح پر قیاس کیا جائے۔ جیسے سر پر مسح کیا جاتا ہے اسے ہی خضبین پر بھی مسح کیا جاتا ہے، اور مسح خضبین میں کسی کے ہاں بھی تثلیث مسنون نہیں، اس پر قیاس کرتے ہوئے مسح رأس میں بھی تثلیث نہیں ہونی چاہئے۔ رہی وہ حدیث جن میں تین مرتبہ مسح کا ذکر ہے ان کا جواب ہماری طرف سے یہ ہے کہ ہمارے نزدیک بھی بغیر جدید پائی لینے کے گئیے ہاتھ کو سر پر پھیر لیا جائے تو جائز ہے، ورنہ حدیث بیان جو زہر محمول ہیں، ہمارے نزدیک حنفیہ کے ہاتھ وچیزوں میں ہے۔

(۱) وہاں جدید کے ہاتھ تثلیث کے قائل ہیں، ورنہ ہم جدید کے ہاتھ تثلیث کے قائل نہیں۔

(۲) وہ تثلیث کو مسنون کہتے ہیں ورنہ صرف جائز سمجھتے ہیں۔

ان حدیث میں تکلیف کا ذکر تو ہے مین ماء جدید پینے پر ورسیت پر کوئی بات نہیں، اور زرع نہیں، دونوں باتوں میں ہے۔

تیسرا مسئلہ س بات پر سب ماء کا تحقق ہے کہ م کے مسح کے موقعہ پر فصل یہ ہے کہ ماء جدید یا جائے، بحث س میں ہے کہ اگر کسی نے نیا پانی نہیں لیا، ہاتھوں کی بچی ہوئی تری سے مسح کر یا تو مسح ہو گیا یا نہیں؟

شافعیہ کے ہاں مسح نہیں ہو، حنفیہ کے ہاں مسح ہو جائے گا۔ شافعیہ کے ہاں ماء جدید ایسا فرض ہے، حنفیہ کے ہاں فرض نہیں فصل ہے، مین حنفیہ کے ہاں تحصیل یہ ہے کہ اگر پہلے مسح کو دھونے سے تری بچی ہوئی ہو تو س سے مسح کرنا جائز ہے، اگر پہلے مسح سے تری بچی ہوئی نہ ہو تو س سے مسح جائز نہیں ہے۔

س باب فصل ثانی کی حدیث ہے "عن عبد اللہ بن رید اسہ رأی السی صلی اللہ علیہ وسلم توضا و اسہ مسح ر سہ سماء غیر فصل بدیہ" س حدیث کو دو طرح روایت کیا گیا ہے ایک یہی "سماء غیر فصل بدیہ" یا کے ساتھ۔ دوسر "سماء غیر فصل بدیہ" ساء کے ساتھ۔ پہلی صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ ہاتھوں سے بچے ہوئے پانی کے ماء وہ دوسرے پانی سے مسح کیا، س میں ماء جدید پینے کا ذکر ہے، اب یہ حدیث نہ حنفیہ کے خلاف ہوئی نہ شافعیہ کے، و دوسری صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ س پانی سے مسح کیا جو ہاتھوں کی تری سے بچا ہوا تھا، س صورت میں یہ حدیث حنفیہ کی میل ہوئی کہ نیا پانی ایسا ضروری نہیں۔

س کے ماء وہ ہوا، ورمند حمد میں ربیع بنت معویہ سے روایت ہے "مسح براسہ من فصل ماء کان فی بدہ" یہ حدیث صریحاً بتاتی ہے کہ بچی ہوئی تری سے مسح کرنا جائز ہے۔

قوله قدامہما و درود مقدم رسہ بخ صحیح روایت میں سر کے مس کے ہرے میں یہ ثابت ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مس میں قبل اور "دبار" یہ قبوں اور ہاروں میں ایک مرتبہ مس سمجھا جاتا ہے۔ ان دونوں کے مجموعہ کو تکرار و تہجد کے قبیل سے نہیں سمجھا جائے گا، قبوں کا مشہور معنی ہے کہ ہاتھوں کو قدم سے مقدم رأس کی طرف، یعنی پیچھے سے آگے کو ہاتھ دنا، اور ہار کا معنی یہ ہے کہ مقدم رأس سے قدام کی طرف ہاتھ دنا، یعنی آگے سے پیچھے کو ہاتھ دنا۔ روایت میں کثر قبائل کا لفظ پہلے ذکر کیا گیا ہے، اور دبار کا جہد میں جیسے کہ "فاقل وادبر" اس تعبیر کا ظاہر یہ پابندی کہ مس میں پہلے ہاتھ پیچھے سے آگے کو، گئے جائیں پھر آگے سے پیچھے کو، چنانچہ بعض سلف ہی کے قابل ہوئے ہیں، لیس انہی درجہ ہار کی رکے یہ ہے کہ مس رأس کے وقت پہلے ہاتھ آگے سے پیچھے کو جائے جائیں پھر پیچھے سے آگے کو، میل کی یہ ہے "فاقل ہما وادبر" کی تفسیر حدیث میں موجود ہے، "بدا بمقدم رسہ الحج" اس بات کی تصریح ہے کہ مس کا آغاز مقدم رأس سے ہوتا تھا، اس سے جمہور ہی کے قابل ہیں۔

باقابل غور جمہور کے لئے دو باتیں ہیں ایک یہ کہ مفسر مفسر کے خلاف ہے، دوسرا یہ کہ جمہور کے نزدیک جو ترتیب فعلی مسنون ہے وہ حدیث میں آنے والی ترتیب نری کے خلاف ہے، اس کے وجود پر ہیں۔

(۱) "اقل ہما وادبر" میں حنفیوں کے ہاتھ یا گیا ہے، درود و ترتیب کو نہیں پابقی مطلق جمع کے سے آتی ہے، تو "اقل ہما وادبر" یہی ترتیب کو متفق نہیں پھر تخلف کا سبب ہی پیدا نہیں ہوتا، تخلف تب ہوتا ہے جب کسی خاص ترتیب پر دست کرتا۔

(۲) بعض نے قبوں و ہار کے معنی در بیان کئے ہیں، قبوں کے معنی آگے سے ہاتھ

— جانا، دبار کے معنی پیچھے سے ہاتھ آگے کو، نا، س صورت میں تفسیر، و مفسر میں
بھی مطابقت ہو جاتی ہے، و ترتیب فعلی و ترتیب ذری میں بھی۔ (شف
توضیح ۲۶۸) ۱

تمام اعضاء وضو کا ایک ایک مرتبہ دھونا

﴿۳۶۴﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَوْلًا

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّةً مَرَّةً لَمْ يَرِدْ عَلَى هَذَا. (رواه البخاری)

حوالہ بخاری شریف ۱/۲۷، باب الوضوء مرة مرة، کتاب

الوضوء، حدیث نمبر ۱۵۷۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے وضو میں اعضاء کو ایک ایک بار دھویا ورس پر اضافہ نہیں کیا۔

تشریح ایک ایک مرتبہ دھونا فرض کا درجہ ہے، وضو اس سے بھی ہو جاتا ہے،

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ہر عضو کے ایک ایک مرتبہ دھونے پر بھی اکتفا فرمایا،

تاکہ معلوم ہو جائے کہ یہ بھی جائز ہے۔ فقہ

اعضاء وضو کو دو دو بار دھونا

﴿۳۶۵﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رُبَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْلًا مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ. (رواه البخاری)

حوالہ بخاری شریف ۱/۲۷، باب الوضوء مرتین مرتین، کتاب

الوضوء، حدیث نمبر ۱۵۸۔

ترجمہ حضرت عبد بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو میں تمام عضو کو دو دو بار دھویا۔

تشریح معیوم ہو کہ ہر عضو کا دو مرتبہ دھونا بھی درست ہے۔

اعضاء وضو کو تین تین بار دھونا

﴿۳۶۶﴾ وَعَنْ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ تَوَضَّأَ بِالتَّمْغَاغِدِ فَقَالَ لَا

أَرْبَعَةَ مَرَّاتٍ وَلَا ثَلَاثَةً أَلَى اللَّهِ عَابِدُونَ أَلَمْ يَكُنْ الْأَوَّلُونَ (رواہ ۱۴۱)

حوالہ مسلم شریف ۱۱۲۱، باب فصل الوضوء والصلوة عقبہ،

کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۳۰۔

ترجمہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبیوں نے مقصد میں جب وضو کرنے کا ارادہ کیا تو کبھی تم وگوں کو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو کر کے دھاتا ہوں، ورنہ نبیوں نے وضو کیا تو عضو کو تین تین بار دھویا۔

تشریح یہاں تین حدیثیں مذکور ہیں وہ ”توضاً مرة مرة“ کہ ہر عضو کو ایک

ایک مرتبہ دھویا۔ دوسری حدیث ”توضاً مرتین مرتین“ ہر عضو کو دو، دو مرتبہ دھویا۔ تیسری

حدیث ”توضاً ثلاثاً ثلاثاً“ ہر عضو کو تین تین مرتبہ دھویا۔ یہ تینوں طریقے حضرت نبی کریم صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہیں۔ وہ فرض کا واجب ہے، دوسرے جو زکا۔ تیسری سنیت اور

افضالیت کا۔ کہ ایک ایک مرتبہ دھونا فرض ہے، ورنہ کے بغیر وضو ہی نہ ہوگا۔ دو، دو مرتبہ دھونا

بھی جائز ہے۔ اور اصل سنت اور افضل تین تین مرتبہ دھونا ہے۔ اور حدیث ثانیہ میں ایک

اور طریقہ بھی منقول ہے۔ ایک ہی وضو میں بعض حصہ کو ایک بار دہونا بعض کو تین مرتبہ دہونا یہ بھی جائز ہے۔ فقہ

خشک ایڑیوں کے لئے آگ کا عذاب

﴿٣٦٤﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَجَعْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِمَاءٍ بِالطَّرِيقِ تَعَسَّلَ قَوْمٌ عِنْدَ الْعَصْرِ فَتَوَضَّؤُوا وَهُمْ عَجَائِلٌ فَأَتَتْهُمْ إِلَيْهِمْ وَغَفَّابُهُمْ تَلَوَّحَ لَمْ يَمْسُهَا الْمَاءُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ أَسِيرُوا الْمُسْرِعَةَ۔ (رواه مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۱۳۵، ۱، باب وحبوب غسل الرحلين

لکمالہما، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۴۱۔

حل لغات تعجل تفعّل سے، جلدی کرنا، تیزی، کھانا، اعقاب جمع ہے، و احد

عقب بمعنی یزید، تلوح لاح الشیء (ن) لوحا ط ہر ہونا، چمنا، یمسها مس الشیء مسا (س) چھونا، اسبعوا الوضوء ہر وضو کو چھی طرح دھونا، باب افعال سے۔

ترجمہ: حضرت عہد بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ مکہ معظمہ سے مدینہ منورہ واپس آ رہے تھے، کہ راتے میں جب ایک چشمہ پر پہونچے تو ایک جماعت نے عصر کی نماز کے لئے جلدی کی، چنانچہ ان لوگوں نے جلدی جلدی وضو کر لیا، تو جب ہم ان کے قریب پہونچے تو ان کی یزیدیں چمک رہی تھیں، ان کو پانی لگا بھی نہیں تھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یزیدوں کے لئے دوزخ کی آگ سے خبر ہے، چنانچہ وضو کو پورا کرو۔

تشریح حدیث پاک سے چروں کے، ہونے کی فرضیت معلوم ہوئی۔ اور یہ بھی کہ چروں کا مسح کافی نہیں۔ جیسا کہ فرضی نکتے ہیں کہ مسح کافی ہوتا تو صرف یہی کافی تھا حصہ خشک رہنے پر ”ویل للأعقاب من النار“ کیوں رشتہ فرماتے ہیں وضو کو کامل کرنے کا حکم فرمایا اور وضو کامل ہوتا ہے۔ فرض کے ساتھ سنن و مستحبات اور آداب کی رعایت کرنے سے پس حدیث شریف سے معلوم ہو گیا کہ فرض کے ساتھ سنن و مستحبات اور آداب کا ملحوظ بھی رکھنا چاہیے۔

قولہ ویل للأعقاب من النار نذر یزید کے ساتھ ہے، ہدایت ہے، یعنی جہنم کا مذہب ہے، ورمز، سبب عقاب ہیں، یعنی نازیدوں کو جہنم کا مذہب ہے، ورجہ یہ ہے کہ جب ایڑی خشک رہ گئی تو وضو نہیں ہوگا ورجہ وضو نہیں ہو تو نماز نہیں ہوگی، ورجہ نماز نہ ہونی تو اس کی وجہ سے اس کو مذہب جہنم ہوگا۔ ویل مصدر ہے، بمعنی ہدایت اس کا فعل مستعمل نہیں ہے، اور بعض نے کہا کہ ویل جہنم کی ایک خاص وادی کا نام ہے، یزیدوں و رجولوں قد مکی تنصیف سے کی ہے کہ ان میں عام طور پر آب حیات ہی ہوتی ہے، جب تھوڑی سی جگہ خشک رہنے پر امید ہے کہ مسح کریں گے تو پھر مار پوں خشک رہنے کی وجہ سے وریزیا، ورمید ہوں۔

مسئلہ مسح رجليں

روفض کا مسلک یہ ہے کہ وضو میں نئے پاؤں پر مسح کافی ہے۔
جمہر علماء متفق ہیں کہ نئے پاؤں کا وضو میں ہونا ضروری ہے۔
روافض کی دلیل روفض آیت وضو کی قرأت جہ سے استدلال کرتے ہیں،
ارجلکم میں دو قرأتیں ہیں، نصب ورجز، نصب ہو تو وجوہکم پر حطوف ہوگا

س سے غسل کا حکم ثابت ہوتا ہے، چرکن صورت میں روس پر حطیف ہوگا، رمسوح ہے ہند پاؤں بھی مسح ہوگا۔

جواب قرأت جر کا وہ مطلب لیا جائے جو رو فطش نے لیا ہے تو کئی محال تشریہ لازم آتے ہیں، س سے آیت کے وہ معنی نہیں ہو سکتے جو رو فطش نے لے لیے ہیں، وہ محال تشریہ ہیں۔

(۱) قرآن پاک کی ایک ہی آیت کی دو قراتوں میں تعرض ہوگا، قرآن کی دو آیتوں میں تعرض محال ہے، ایک ہی آیت کی دو قراتوں میں تعرض بدرجہ ولی محال ہوگا، قرات نصب سے غسل ثابت ہوتا ہے، قرات جر سے تہار کی تہیہ کے مطابق مسح کا حکم معوم ہوتا ہے۔

(۲) حدیث متواترہ میں ورق سن کی س آیت میں تعرض لازم آئے گا یہ بھی محال ہے، حدیث متواترہ سے ثابت ہے کہ حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب بھی نہ حدیث کے لئے وضو کیا تو پاؤں کو اٹھویا ہے، نعلے پاؤں پر ایک بار بھی مسح نہیں کیا، مسح جریز ہوتا تو بھی تو بیان جو ز کے لئے مسح فرماتا۔

(۳) قرأت جر کا یہ مطلب لیا جائے تو جماع مت و آیت میں تعرض ہوگا، اور جماع آیت کے خلاف نہیں ہو سکتا یہ محال ہے۔

(۴) وہ حدیث صحیحہ میں ہے ”وبل للاحقاب من السار“ ان میں اور اس آیت میں تعرض ہوگا، آیت سے ثابت ہوگا کہ مسح بھی کافی ہے، ورنہ حدیث میں ہے کہ تھوڑی جگہ بھی خش رکھ جائے تو مذہب ہوگا۔

قرأت جر کی توجیہات

قرأت جر کی مندرجہ بالا تفسیر محال ثابت ہوئی تو سوچ پیدا ہوگا کہ س کی صحیح تفسیر کیا

ہے؟ اہل سنت و جماعت ہر طرف سے جروں قرأت کی توجیہات کی گئی ہیں۔ مثلاً

(۱) قرأت جہ میں بھی ارحلیکم کا عطف وجوہکم پر پڑ رہا ہے، اس سے یہ غسل رَحْلِیس کے حکم پر ہی دس ہے۔ اور بظاہر منصوب پر عطف وجہ سے اس پر نصب ہونا پابغہ تھا، لیکن اس کے پاس وہ غفلت و وسوسہ مجرور ہے، اس کے پاس کی رعایت کرتے ہوئے ارحلیکم پر بھی جہ نہیں، عطف نحیۃ میں اس کو حصر للجوار کہہ جاتا ہے، حصر للجوار کا مطلب میں ثابت ہے۔ اس توجیہ کے مطابق دونوں قرأتیں غسل رَحْلِیس کا حکم دے رہی ہیں۔

(۲) ارحلیکم مجرور کا عطف رؤسکم پر ہی ہے، مصطب یہ ہوگا کہ رؤس کا بھی مسح مرو و راجل کا بھی مسح کے دو معنی ہیں ایک ہے تہہ یا تھکی شئی پر پھیرنا، دوسرا، معنی ہے غسل خفیف، یعنی ہلکا۔ کسی شئی کو ہلکا، یہاں امسحوا سے غور عموم مجاز کے عام معنی میں ہے، جو تہہ یا تھکی شئی نے در غسل خفیف، دونوں کو شامل ہے، امسحوا کا تعلق رؤسکم کے ساتھ بھی ہے یہاں مراد تہہ یا تھکی شئی پر پھیرنا ہے، در سن امسحوا کا تعلق ارحلیکم کے ساتھ بھی ہے، یہاں مسح سے مراد غسل خفیف ہے، اس سے بھی یہ حکم نکلا کہ پاؤں کو ہلکا، یعنی مسح کا حکم نہ نکلا، مسح بمعنی غسل کا مطلب میں آتا ہے، بہا جاتا ہے مسح الارض المطر یعنی بارش نے زمین کو دھو ڈالا۔

جر للجوار کی حکمت

حصر للجوار پڑھ ریڑوس پر عطف سے غسل خفیف کا حکم، اس میں نکتہ یہ ہے کہ پاؤں کے دھونے میں عام طور پر سر فہا ہو جاتا ہے جس قبیر سے سر فہا سے روکنا

مقصود ہے۔ بھنی پکا یا غسل ہی کافی ہے، مابعد وضو نہیں، مظاہرہ صرف ماہ میں، ر
غسل خفیف کرنے کا رد کیا جائے گا تو بھی اس کا غسل دیگر عضو جیسا ہو جائے گا۔

(۳) پاؤں کی دو حالتیں ہیں، ایک تخفف یعنی موزہ پہننے کی حالت، دوسری عدم تخفف
یعنی موزہ نہ پہننے کی حالت قرأت نصب میں حالت عدم تخفف کا حکم بتانا مقصود ہے،
یعنی جب نئے پاؤں ہوں تو غسل ضروری ہے، قرأت جہ سے حالت تخفف کا حکم بتانا
مقصود ہے، یعنی جب پاؤں میں موزے پہنے ہوئے ہوں تو روس کی طرح مسح کر لینا
کافی ہے، تو یہ دو حالتیں، وجہ جد حالتوں پر محمول ہیں، اس لئے تعارض نہیں۔

(۴) مطلقاً وضو بن زعم وغیرہ بعض حضرات نے کہا ہے کہ نئے پاؤں پر مسح کا جواز
بتد سے عدم میں تھا، جد میں یہ حکم منسوخ ہو گیا ہے۔ (شاف توضیح)

چوتھائی سر کا مسح فرض ہے

﴿۳۶۸﴾ وَعَنِ الْمُعْبَرِ بْنِ شُعْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنْ لَبِئْتُ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضُّأً قَمَحَ بِإِصْبِغِهِ وَعَلَى الْعِمَامَةِ وَعَلَى الْخُفَّيْنِ۔

(رواہ مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۱۳۳، باب المسح علی الناصیۃ

والعمامة، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۷۴۔

حل لغات دصیۃ پیشانی کے ہاں، مواہب و ناصبات، العمامۃ پڑی، ج

عمامہ، الخفین ثنئیہ ہے، و حد الحف چمکی موزہ۔

ترجمہ حضرت مفتی محمد بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی

کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وضو فرمایا تو اپنی پیشانی کے باؤں پر اپنے ہاتھ پر ورپے

موزوں پر مسح کیا۔

تشریح فَمَسَحَ بِرَأْسِهِ نَاصِيَةِ الرَّاسِ کی مقدہ پر مسح کیا یہی امام اعظم کا مسلک ہے۔ مقدہ رِئاسیہ چوتھوں کی مقدہ رکھتی ہے۔

مسح راس میں اختلاف ائمہ

وہ امام یوحئیسہ کے نزدیک چوتھوں کی مقدہ مسح کرنا ہی فرض ہے۔ مالکیہ کے یہاں استیعاب راس فرض ہے۔ آیت تیمم "فامسحوا برؤسکم" پر قیاس کرتے ہوئے۔ اور عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ کی حدیث پر عمل کرتے ہوئے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کل راس پر مسح کرنا ثابت ہے

شافعیہ کے یہاں بعض راس چند باؤں پر مسح کرنا بھی کافی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ آیت مطلق ہے، اور مطلق میں دلی فرد پر عمل کرنا بھی کافی ہوتا ہے۔

حنفیہ مالکیہ کو جو بایں کہ راس استیعاب راس فرض ہوتا تو یہاں چوتھوں سر پر کٹھا کیوں فرماتے۔ مقدہ رِئاسیہ پر کٹھا کرنا اس کی دلیل ہے کہ استیعاب راس فرض نہیں ہے۔

ورنہ شافعیہ کو جو بایں کہ دلی فرد پر عمل کافی ہوتا تو مقدہ رِئاسیہ سے کم پر بھی تو کٹھا فرماتے، مگر حضرات نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مقدہ رِئاسیہ سے کم پر مسح کرنا زندگی میں ایک مرتبہ بھی ثابت نہیں، ورنہ آیت کو مسح راس کے سے مطلق کہنا بھی صحیح نہیں، بلکہ آیت مجمل ہے۔ درمجموعہ کے سے بیان شارح کی ضرورت ہوتی ہے، ورنہ حدیث مغیرہ رضی اللہ عنہ بیان شارح ہے۔ کہ مقدہ رِئاسیہ پر مسح فرما کر مقدہ رِئاسیہ کو متعین فرما، یہ تفصیل کے سے ملاحظہ ہو مرقاة ۲۱۵، طبعی ۷۷۷۔

مسح علی العمامہ کا حکم

مام بخفیہ، مام مالک و مام شافعی و جمہور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ مسح علی العمامہ پر اکتفاء جائز نہیں یعنی فرض کی مقدار بھی سر پر مسح نہ کیا صرف عمامہ پر اکتفاء، ریا تو وضو نہیں ہوگا۔ حنفیہ و شافعیہ کے نزدیک فرض کی مقدار سر پر مسح نہیں چاہے وہ باقی ہاتھ عمامہ پر پھیر لیا جائے تو اس صورت میں وضو ہو جائے گا، کیونکہ مقدار فرض ہو گئی، اس میں جمہور کا اختلاف ہے، کہ باقی ہاتھ پگڑی پر پھیرنے کی صورت میں استیعاب کی سنت ہو گئی یا نہیں؟ بعض کے نزدیک سنت دہو جائے گی، لیکن حنفیہ کے نزدیک مام محمد کی عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ استیعاب کی سنت نہیں ہوگی۔ بلکہ شک اس بات پر قہر ہے کہ محض پگڑی پر مسح کافی نہیں۔

مام احمد سختی بن رہا ہے اور مام وزلی وغیرہ حضرات کے نزدیک عمامہ کے مسح پر اکتفاء جائز ہے، جو حضرات مسح عمامہ پر اکتفاء جائز سمجھتے ہیں ان کا جو زکات، شریعت میں اختلاف ہے، مثلاً بعض کے نزدیک مسح علی العمامہ پر اکتفاء جب تک جائز ہے جب تک عمامہ طہارت پر پہنا ہو، جیسا کہ حنفیہ میں۔ اور بعض کے نزدیک یہ شرط نہیں یا مثلاً بعض کے نزدیک اکتفاء جب تک جائز ہے جب تک عمامہ ہارے ہو کچھ لے ہوئے ہو، اور بعض کے نزدیک یہ شرط نہیں، یا مثلاً بعض توفیق کے قائل ہیں، اور بعض نہیں، مام احمد وغیرہ حضرات اس حدیث سے تسکین دیتے ہیں کہ عمامہ پر مسح جائز ہے، مگر یہ درست نہیں اس سے بغیر ابن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہاں صاف بتا رہے ہیں کہ ناسیہ کی مقدار سر پر مسح کر کے عمامہ پر مسح کیا ہے اس صورت میں کسی کا اختلاف نہیں۔ نزاع تو مسح علی العمامہ پر اکتفاء کے جوڑ میں ہے، ورنہ یہاں سے ثابت نہیں، حاصل یہ ہے کہ جو چیز اس حدیث سے ثابت ہے اس میں نزاع نہیں اور جس میں

نزاع ہے وہ اس حدیث سے ثابت نہیں اس لئے استدلال محل نزاع میں اس حدیث سے صحیح نہ ہو۔ باتہ بعض احادیث کی ہیں جن میں مسح علی ناصیۃ کا ذکر نہیں صرف مسح علی العمامہ کا ذکر ہے، ان سے بظاہر استدلال ہو سکتا ہے، لیکن جمہوری طرف سے یہ حدیثوں کا جو باب یہ ہے کہ دل تو یہ روایت درجہ صحت تک نہیں پہنچتیں، بہرہ تسلیم صحت ان روایتوں کو کسی پر محمول کیا جائے گا کہ مقدمہ رخصت پر مسح کر کے عمامہ پر مسح کیا ہوگا، بغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ حدیث ان روایتوں کے سے مفسر ہوئی، اور رتسیم بریہ جائے کہ ہمیں غصرت سلی اللہ علیہ وسلم نے صرف عمامہ کے مسح پر اکتفا کیا ہے ناصیہ پر مسح نہیں کیا تو اس کو وضو علی اوضو، نئی صورت پر محمول کیا جائے گا، یعنی پہلے وضو تہارت کے لئے دوبارہ وضو کیا اس میں صرف عمامہ پر مسح کیا اس سے کہ وضو علی وضو، میں بھی تخفیف رہی جاتی ہے، مگر اس سے یہ وضو نہ کیا جاتا تو بھی درست تھا یک رکن میں تخفیف بدرجہ وہ درست ہونی چاہئے۔

اس توجیہ پر جمہور اس سے مجبور ہوئے کہ سر کا مسح کتاب اللہ کی نص قطعی سے ثابت ہے، اور کتاب اللہ کے مفہوم پر کسی متواتر دلیل سے تو زیادتی ہو سکتی ہے، خبر و حد سے نہیں، کتاب اللہ کہتی ہے کہ سر پر مسح کرو، اب سر کے قائم مقام عمامہ کو تو ردینا یہ بھی چاہر ہو سکتا ہے جب کہ حدیث متواتر مشہور سے ثابت ہو، اس تو صرف پکڑی پر مسح ثابت نہیں اور اثر ثبوت مان لیں اور حدیث صحیح مانیں تو بھی زیادہ سے زیادہ خبر و حد کا درجہ ہوگا، و خبر و حد سے زیادہ علی کتاب چار نہیں اس لئے جمہور محض پکڑی پر مسح کو کافی نہیں سمجھتے۔ (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو تعلیق صبیح ۲۰۹، الخ ملہم ۳۵، ابزن ۸۷، شرف توضیح ۲۷۲) (۱)

مسح علی الخفین

باتہ مسح علی الخفین سب کے نزاع ایک صحیح ہے۔ روفض کے، وہ ترمذی سنت

و جماعت کے نز، یک مسح علی الخنین درست ہے۔ چونکہ مسح علی الخنین کی روایت حدیث ترکو چھوچی ہوئی ہیں۔

روحش چونکہ مسح علی رجلین کے قابل ہیں، اس سے وہ مسح علی الخنین کے قابل نہیں۔
 'ورسح علی رجلین پر تد، وازجلکم الحج میں جروں رویت سے کرتے ہیں کہ
 وازجلکم الحج کا دوس پر عطف ہے۔ وروافسحوا کے تحت میں ہے۔ جمہور کے
 نزدیک صل قرأت وازجلکم میں نصب قرأت ہے، ورایدیکم الحج پر عطف ہو رہا
 فاعسلوا کے تحت ہے۔ ورترو قرأت ہے، یہ جروں بن پر ہے، وروضہ متعلق
 تمام روایات سے بھی پیروں کا نسل ہی ثابت ہے۔ ورجس رویت میں مسح ہے اس سے مراد
 نسل غنیف ہے۔ تنصیب و پرگند رچل ہے۔

الابتداء بالیمین

﴿۳۶۹﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُجِبُّ التُّبَّيْنُ مَا اسْتَطَاعَ فِي شَأْنِهِ كُلِّهِ فِي طَهْوَرِهِ وَتَوَجُّلِهِ وَتَوَلَّاهُ

(متفق علیہ)

حوالہ: بخاری شریف ۱۰۶۱، باب التیمن فی دخول المسجد

وغیرہ، کتاب الصلوۃ، حدیث نمبر ۴۳۶، مسلم شریف ۱۳۲/۱، باب التیمن

فی طہورہ وغیرہ، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۶۸۔

حل لغات برحل باب "تفعل" سے، الشعر ہاوس میں ٹنگھی رہا، فعل باب

تفعل سے جوتا پینن۔

ترجمہ مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جہاں تک ممکن ہوتا تھا کاموں میں، انی طرف سے شروع کرنا پسند فرماتے تھے، پاکی حاصل کرنے میں کٹھنہ رنے اور جوتا پہننے میں۔

تشریح حدیث پاک سے یہ باب معہم ہو کہ وضو، غسل میں، نمیں سے بتداء کرنا پسندیدہ ہے، مثلاً ہاتھ دھوتے وقت پہلے دائیں ہاتھ دھوئیں، پھر بائیں کی طرح پیر دھوتے وقت پہلے، یوں پیر دھوئیں پھر بائیں، کی طرح گنگھی رنے کا وہ یہ ہے کہ پہلے دائیں جانب کریں پھر بائیں جانب، کی طرح جوتا پہننے کا وہ یہ ہے کہ پہلے، میں پیر میں پہنیں، پھر بائیں پیر میں۔

فی علہ زہ و تر خبہ و نغبدہ مع ن تین چیزوں کو بطور مثال بیان فرمایا ورنہ اس سے پہلے فی شاسہ کلہ میں قاعدہ کلیہ بیان فرمایا کہ ہر چیز میں یہی پسندیدہ اور فضیل ہے، مثلاً رتا پہننے تو دائیں، ستین پھر بائیں۔ ستین یا پانچواں پہننے تو دائیں پیر میں پھر بائیں میں وغیرہ وغیرہ۔

﴿الفصل الثانی﴾

لباس میں دائیں کی تقدیم

﴿۳۷۰﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا لَبَسْتُمْ وَإِذَا تَوَضَّأْتُمْ فَأَبْدَأُوا بَأَيمَانِكُمْ۔ (رواہ احمد

و بوز داؤد)

حوالہ: اسوداؤد شریف ۲۱۵، باب فی الاعتعال، کتاب اللباس،

حدیث نمبر ۴۱۴۱، مسند احمد ۲۳۵۴

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول، صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جب تم لباس پہنو اور جب تم وضو رو تو اپنی دائیں طرف سے شروع کرو۔

تشریح مطلب یہ ہے کہ مورچہ نہ کے اندر میں من کو میا سر پر ترجیح دیتا ہے جسے کاموں کو دائیں طرف سے شروع کرو یہاں تک کہ لباس بھی دائیں طرف سے شروع کیا جائے۔ اور وضو میں بھی دائیں عضو کو پہلے دھویا جائے۔

فائدہ حدیث شریف میں ایک دہاں کے تحقق سے بیان کیا گیا ہے کہ وضو سے متعلق لباس سے متعلق کہ جب لباس پہنو تو، میں طرف سے بتدرو وضو سے متعلق بھی یہ دہاں بیان کیا کہ وضو رو، میں طرف سے بتدرو۔

اس سے قبل مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث پاک گزری جو مضمحل ہے، جس میں خود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عمل مبارک فرمایا گیا ہے کہ حضرت نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جہاں تک ممکن ہوتا ہے چیز میں دائیں سے بتدرو، فرماتے تھے، یہ حدیث قوی ہے، جس میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد پاک نقل فرمایا ہے، جس میں مت کے سے بدست فرمائی ہے، کہ مت کے سے بھی پہن پسندیدہ و افضل ہے، کہ یہ چھ کاموں بتدرو میں جانب سے کن جائے۔ فقہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عَلَيْهِ صَلَاتُكَ يَا خَيْرَ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

وضو میں بسم اللہ پڑھنا

﴿۳۷۱﴾ وَعَنْ مُسْعِدِ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا وَضُوءَ لِمَنْ لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ. (رواه الترمذی وابن ماجہ) وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو ذَاوُدَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَالْإِسْنَادُ عَنْ أَبِي مُسْعِدٍ الْخُضْعِرِيِّ عَنْ أَبِيهِ وَرَأَتْهُ فِي أَوَّلِهِ لَا صَلَوةَ لِمَنْ لَا وَضُوءَ لَهُ۔

حوالہ ترمذی شریف ۱۳۱، باب فی التسمیۃ عند الوضوء، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۵، ابن ماجہ شریف: ۳۲، باب ما جاء فی التسمیۃ فی الوضوء کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۴۱، مسند احمد ۲/۴۱۸، ابوداؤد شریف ۱۳۱، باب فی لتسمیۃ علی الوضوء، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۰۱، دارمی ۱۸۷، باب التسمیۃ فی الوضوء، کتاب لطہارۃ، حدیث نمبر ۶۹۱۔

ترجمہ حضرت حمید بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے بتحدی کا نام نہیں لیا اس کا وضو نہیں ہوا۔ (ترمذی بن ماجہ) احمد و ابوداؤد نے اس حدیث کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے وارد روئے ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے ورائیوں نے اپنے و مد سے روایت کیا ہے، ان لوگوں نے اپنی روایت کے شروع میں ”لاصلوۃ الخ“ (اس شخص کی نماز نہیں ہوتی جس نے وضو نہیں کیا) کے غلط فقرے دیے ہیں۔

تشریح قولہ لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه

حکم التسمیۃ فی الوضوء

سب بات پر تفقہ ہے۔ وضوء کے شروع میں ہم پڑھنا سنتن ہے، یعنی سب کی حیثیت میں ختلف ہو ہے، ہم یوحینہ، ہم ثانی، ہم ثالث اور جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ تسمیہ وضوء میں سنت ہے، ترتیبہ رہی تو وضوء ہو جائے گا، واپس کی ورسحاق بن راہویہ کے ہاں تسمیہ مند وضوء جب ہے۔ ہم حمد کے دو قول ہیں۔ شہ قول یہ ہے کہ سنت ہے، وحب نہیں ہے۔ ایک روایت یہ ہے کہ جب ہے۔

ہم سحاق کے مسلک کی وضاحت یہ ہے کہ تسمیہ اگر بھوں رچھوٹ گئی یا تاویل سے چھوڑ دی تو وضوء ہو جائے گا، تاویل کا مطلب یہ ہے کہ کسی کا نذر یہ ہو کہ تسمیہ وحب نہیں ہے۔

قائلین وجوب کی دلیل جو حضرت وضوء کے وقت تسمیہ کو واجب بتاتے ہیں ان کی

دلیل زیر بحث حدیث میں ہے ”لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه“ ہر

اسم اللہ سے مراد بسم اللہ پڑھنا ہے، معذوم ہو کہ جو شخص وضوء سے پہلے بسم اللہ

نہ پڑھے اس کا وضوء نہیں ہوتا۔

جوابات (۱) یہ حدیث، وجہ صحت تک نہیں پہنچتی، نو، ہم حمد کا رشاء، امام ترمذی

نے نقل فرمایا ہے۔ ”لا اعلم فی هذا الباب حدیث له اسناد حید“

(۲) بنا پر تقدیر تسمیہ صحت حدیث جو ب یہ ہے کہ یہ، غی جنس کی کمال کے لئے ہے،

مطلب یہ ہے کہ جس نے بسم اللہ نہ پڑھی اس کا وضوء کامل نہیں ہوگا، اسے غی

جنس دو معنی کے سے آتا ہے، ابھی نفس کی غی کے سے بھی کمال کی غی کے

سے۔ نماز کی غی کی چند مرث میں یہ ہیں۔

(۱) لا ایمان لمن لا امانة له (۲) لا دین لمن لا عهد له

”توصاً کما امرک اللہ یہ حفظ ہو، انسان، بن مادی میں مع جو، میں، اس میں حکم ہے، یہ وضو کر جیسے اللہ تعالیٰ کا مرہ ہے، اس سے معلوم ہو کہ جن پارکاموں کا اللہ تعالیٰ نے آیت وضوء میں حکم دیا ہے ان سے وجہ تہت ہو جاتے ہیں، ان کے ساتھ ورو جب کوئی نہیں۔

(۳) وجوب تمیہ کا توں میں تو خبر و حد سے کتاب اللہ پر زیاتی، زمائے قی قرائن میں پارو جب تہت ہیں، بسم اللہ ان میں نہیں۔

(۴) حضور رزم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وضو کو بہت سے صحیحہ رضی اللہ عنہم نقل فرماتے ہیں، وہ وضوء میں بسم اللہ کو ذکر نہیں کرتے، یہ وجہ تہت کے قبیل سے ہوتی تو کوئی صحابی رضی اللہ عنہ بھی اس کو نہ چھوڑتے۔

(۵) بیہقی ورد قطنی و حدیث ”من توصاً و ذکر اسم اللہ وہ یطہر حسدہ کلمہ و من توصاً و لم یدکر اسم اللہ لم یطہر الا موضع الوضوء“ اس سے معلوم ہو کہ تمیہ کے بغیر موضع وضو پاک ہو گیا، صاحب مشنوقہ باب کے آخر میں اس حدیث کو بحوالہ قطنی نقل کیا ہے۔ ”تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو جلد ۶۳، ۱، مرقاة ۲۱۸، شرف توفیق ۷۷-۷۸ (۱)

اسبغ وضو

﴿۳۷۲﴾ وَعَنْ لُقَيْطِ بْنِ صَبْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الْوُضُوءِ قَالَ أَسْعِ الْوُضُوءَ وَخَلِّلْ بَيْنَ الْأَصَابِعِ وَتَالَعِ فِي الْأَسْتِشْقَاقِ إِلَّا أَنْ تُكْمِرَنَّ صَائِئاً۔ (رواه ابو داؤد و الترمذی و المسائی) و روى ابن ماجه و الترمذی الى قوله بين الأصابع۔

حوالہ ابو داؤد شریف ۱۱۹، باب فی الاستنثار، کتاب الطہارۃ،

حدیث نمبر ۱۴۲، ترمذی شریف ۱۰۹، ۱، باب ما جاء فی کراهیة مالة الاستساق للصائم، کتاب الصوم، حدیث نمبر ۲۸۸، سنائی شریف ۱۲، ۱، باب المالة فی الاستساق، کتاب الطهارة، حدیث نمبر ۸۷، ابن ماجہ ۳۳، باب المالة فی الاستساق، کتاب الطهارة، حدیث نمبر ۴۰۷، دارمی: ۱۹۱/۱۹۲

ترجمہ۔ حضرت قیظ بن مہر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! مجھے وضو کے بارے میں آگاہ فرما، تب، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم وضو کو پورا کرو، نگلیوں کے درمیان خداں کرو، اور روزے سے نہ ہو تو ناک میں چھٹی طرح پانی پہنچو (یہ وہ ترمذی) سنائی، ابن ماجہ و دارمی نے اس حدیث کو "بین الاصاب" تک روایت کیا ہے۔

تشریح۔ خبری حدیثوں میں وضو سے وضو متعارف مراد ہے۔ اور رسول کا منشاء یہ ہے کہ وضو میں خاص طور پر کن چیزوں کا خیال رکھنا پابغہ تاکہ وضو کامل نکلس ہو، چونکہ وضو کا کامل ہونا مضبوط ہے جیسا کہ خود حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دعا فرمایا کرتے تھے "اللهم انی اسألك تمام الوضوء وتمام الصلوة وتمام معصرتک ودرصواتک" [اے اللہ میں کامل وضو و کامل نماز و تیری کامل مغفرت و کامل خوشنودی کا سوسرتا ہوں] تو صحابی نے اس کے متعلق سوسیا کہ وضو کامل کس طرح ہو؟ اس کو رشتا فرمایا اس کے لئے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تین چیزیں رشتا فرمائیں

پہلی چیز رشتا فرمائی "السیع الوضوء" [سے وضو کو کامل کرو] مطلب یہ ہے کہ ہر عضو کو پورا پورا دھویا جائے، مابعد کوئی حصہ خشک رہ جائے و وضو نہ ہو۔

دوسری چیز رش و فرمانی 'و حلل بین الاصابع' [پنی انگلیوں کے درمیان خدال
نیا رو] چونکہ انگلیوں کے اندرونی حصہ میں رخس نہ کیا جائے نہ شہ ہے نہ کوئی حصہ خشک
رہ جائے وروضہ نہ ہو اس سے خاص طور پر انگلیوں میں خدس کا حکم فرمایا۔

تخلیل اصابع کا حکم

انگلیوں کے درمیان خدس کے حکم میں ختداف ہے۔

مالکیہ کا مذہب مالکیہ کے یہاں تخلیل صابغ یدین واجب و در صابغ رجليں کا
خدال مستحب ہے۔

احناف و شوافع کا مذہب حنفیہ، شافعیہ کے یہاں صابغ یدین صابغ رجليں
دونوں کا خدس مستحب ہے۔

امام احمد کا مذہب امام احمد کے اقوال ہیں یک قول مثل جمہور دونوں کا خدال
مستحب ہے یہی قول ان کے یہاں ریح و ریح ہے، جیسا کہ معنی میں ہے و دوسرا
قول یہ ہے کہ مطلق یعنی ہاتھ و ریح دونوں کی انگلیوں کا خدس واجب ہے۔ تفصیل
کے لئے مدظلہ ہد مر قۃ ۲۰-۲۱، الطبیعی ۲۸۱، بدرالمقصود ۲۸۱-۲۸۲، ۱۔

تیسرا حکم فرمایا "و سأل فی الاستسقاء" [ناک میں پانی چڑھائے اس کے صاف
رہنے میں مبالغہ نہ کرو]

استسقاء کو خاص طور پر لگ ذرا سیہ ناک میں ناک کی ریش بھی نکلتی ہے وہ بعض
دفعہ جم جاتی ہے یہی رونا و غبر ناک میں جمع ہو جاتا ہے، و ناک ہی کے ذریعہ شیطان
دماغ میں و ہاں ڈالتا ہے اس کے اثرات بھی ہوتے ہیں اس لئے خاص طور پر ناک کو باغ
کے ہاتھ صاف کرنے کا حکم فرمایا۔ و یہ "سلک خبریہ" و امام احمد کی روایت کی دلیل

ہے۔ مضمرہ سنت ورتشاق واجب ہے۔

لا اب تکون صائما [روزہ کی حالت میں چونکہ نہ شرب ہے کہ پانی نہ پہنچے روزہ فی سہ نہ ہو جائے اس سے روزہ کی حالت میں مباح کو منع فرما دیا۔

ہاتھ اور پیروں کی انگلیوں کا خلال

﴿۳۷۳﴾ وَعَنْ ابْنِ عَمْرِو بْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأْتَ فَخَلِّلْ أَصَابِعَ يَدَيْكَ وَرِجْلَيْكَ۔ (رواہ الترمذی) وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ نَحْوَهُ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ۔

حوالہ ترمذی شریف ۱۶۱، باب فی تحلیل الاصابع، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳، ابن ماجہ ۳۵، باب الادنان من الرأس، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۴۶۔

ترجمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم وضو کرو تو اپنے ہاتھوں کی انگلیوں کے درمیان ورنے پاؤں کی انگلیوں کے درمیان خدس کر لیا کرو۔ (ترمذی) وراہیے ہی روایت ابن ماجہ نے بھی نقل کی ہے، ترمذی میں ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح انگلیوں میں خدس کا مسئلہ وپرگز چکا، حدیث پاک کا یہ مطلب نہیں کہ ہاتھ ورجیروں کی انگلیوں کا خدس کیا جائے بلکہ مطلب یہ ہے کہ جب ہاتھوں کو دھویا جائے تو ہاتھوں کی انگلیوں میں ورجیروں کو دھویا جائے اس وقت پیروں کی انگلیوں میں خدس کیا جائے۔

وضو میں انگلیوں کا ملنا

﴿۳۷۴﴾ وَعَنِ الْمُسْتَبْرِ دُنَى شَلَاوِ رَجَبِي اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ يَلْطَقُ أَصَابِعَ رِجْلَيْهِ بِخُصْرِهِ۔ (رواه

الترمذی و ابو داؤد و ابی ماجہ)

حوالہ: ترمذی شریف ۱۱۰؟ باب فی تحلیل الاصابع، کتاب

الطہارۃ، حدیث نمبر ۴۰، ابو داؤد شریف: ۲۰، کتاب الطہارۃ، باب غسل

الرجلیں، حدیث نمبر ۱۴۸، ابی ماجہ ۳۵، باب تحلیل الاصابع، کتاب

الطہارۃ، حدیث نمبر ۴۴۔

حل لغات يدلک دلک (ن) دلکا رڑنا، من، حصر چھوٹی نگلی،

چھٹکی، ن خاصر

ترجمہ حضرت مستور بن شد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب وضو فرماتے تو اپنی چھٹکی سے

اپنے پاؤں کی انگلیوں کو لگاتے۔

تشریح مطلب یہ ہے کہ پیروں کی انگلیوں کا خدا نے اپنے پاؤں میں ہاتھ کی چھوٹی

نگلی سے فرماتے تھے، حدیث پاک سے معلوم ہو کہ پیروں کی انگلیوں کا خدا نے پاؤں میں ہاتھ کی

چھوٹی نگلی سے فرمایا مستحب ہے ایک تو اس سے کہ یہ زیادہ آسان ہے اور اس سے کہ بہتر

یہی ہے کہ چھوٹا بڑوں کی خدمت سے۔

دلک فی الوضو کا حکم

اور اگر دلک سے مراد، عضو کا ملنا اور رڑنا یا چمکے تو یہ بھی ہو سکتا ہے، مگر شافعی

کے یہاں دلک اعضا کا رُڑ رہنا مندوب و مستحب ہے، مالکیہ کے یہاں واجب ہے، حنفیہ کے یہاں بھی مستحب ہے۔

دلک فی الوضوء میں مسلک مالکیہ کی تحقیق

دلک مالکیہ کے نزدیک وضو و غسل دونوں میں دلک یعنی اصرار الید علی الاعضاء واجب ہے، بعد مہد سوتی مالکی شرح لکیر کے حاشیہ میں لکھتے ہیں کہ غسل کا تحقق بغیر دلک یعنی اصرار الید کے ہوتا ہی نہیں، ان کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ دو چیزیں الگ الگ ہیں۔ افاضة الماء اور غسل۔ بغیر مریہ کے غسل نہیں کہا جاتا بلکہ وہ فاضل الماء ہے اور وضو میں غسل ہے نہ۔ افاضة الماء چنانچہ ان کے یہاں اگر کوئی شخص نہ یا دوش میں غوطہ گئے اور دلک نہ کرے تو طہارت حاصل نہ ہوگی، بخلاف مہد کے کہ ان کے یہاں حاصل ہو جائے گی۔

بن عبد البر نے کتاب کافی میں یہ قول کو امام مالک کا مذہب مشہور رکھا ہے، اور دوسرے قول نہیں نے امام مالک کا یہ بھی ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی میں غوطہ گائے اور یرتک میں ٹھہر رہے تو یہ بھی کافی ہو جائے گا، اگرچہ اصرار الید علی جسد نہ پایا گیا ہو۔

ائمہ اربعہ کے نزدیک فرائض وضو کی تعداد

سادہ حاشیہ جل میں میں آیت وضو کے ذیل میں لکھا ہے کہ فرائض وضو حنفیہ کے یہاں صرف پانچ ہیں، جو آیت وضو میں مذکور ہیں، یعنی غسل اعضا، ثلاثہ و مسح رأس، اور شافعیہ کے یہاں فرائض وضو کل چھ ہیں، چار تو وہی فرائض تین (یعنی جو آیت وضو میں مذکور ہیں) اور دوس کے علاوہ نیت و ترتیب۔ اور مالکیہ کے نزدیک فرائض وضو سات ہیں،

”اُمّہ اقرآنیہ ورنیت، موصوفۃ، دلب۔ (صادی)

میں کہتا ہوں کہ حنبہ کے یہاں بھی بات چیزیں فرض ہیں، مثلاً مالکیہ کے فرقہ یہ ہے کہ مالکیہ کے یہاں باتیں چیزیں ایک ہیں، حنبہ کے نزدیک بچے اس کے ترتیب ہے۔ (کافی زاد المستقبح، ص ۱۲۶۸) تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو مرتبہ ۲۲۰۔

داڑھی کا خلال

﴿۳۷۵﴾ وَعَنْ أَبِي رَافِعٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ أَخَذَ كَفًّا مِنْ مَاءٍ فَادْخَلَهُ تَحْتَ حَبْكِهِ فَخَلَّلَ بِهِ لِحْيَتَهُ وَقَالَ هَكَذَا أَمَرَنِي رَبِّي۔ (رواه ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف ۱۹/۱، باب تحلیل اللحیۃ، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۶۵۔

حل لغات: حک تاو، منہ کے اندر کا پانی، حصہ، احساک

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب وضو فرماتے تو ایک چم پانی لے کر اس کو پٹی تھوڑی کے نیچے پہنچاتے اور اس سے پٹی، داڑھی کا خد، رست، نیزہ، خضرت سنی، مدنیہ و سلم نے رشتہ فرمایا کہ مجھ کو میرے پروردگار نے اس طرح کرنے کا حکم دیا ہے۔

تشریح: حدیث پاک سے تحلیل لحيہ ثابت ہو۔

وضو میں داڑھی کے متعلق دو مسئلوں کا بیان کرنا یہاں ضروری ہے۔

تخلیل لحيہ کا حکم

شوافع مالک و حنابلہ کا مسلک امام شافعی، امام احمد اور اکثر اہل

علم نے یہ ہے کہ رُحی کا خدں سنت ہے، امام مالک سے روایات مختلف ہیں۔

(۱) تخلیل لحيہ مندوب ہے۔

(۲) حار ہے۔

(۳) بعض روایات میں ٹیغہ و رخیفہ کا فرق ہے۔

حنفیہ کا مسلک امام ابو یوسف سنت سمجھتے ہیں۔ امام بخاریفہ و امام احمد کے

نزدیک آداب وضوء میں سے ہے۔ اب کا وجہ مستحب سے بھی نیچے ہوتا ہے۔

دروجہ س کی یہ ہے کہ تخلیل لحيہ کے سلسلہ میں روایات ضعیف ہیں، چنانچہ امام احمد

اور ابو حاتم رزی فرماتے ہیں ”لیس فیہ شیء صحیح“ یعنی اس سلسلہ میں کوئی صحیح

حدیث ثابت نہیں، یمن میں کہتے ہوں کہ امام ترمذی نے تخلیل لحيہ کے سلسلہ میں حضرت عثمان

بن عفان رضی اللہ عنہ کی حدیث: ”ان السی صلی اللہ علیہ وسلم کان

یحلل لحيته“ ورنہوں نے اس کے بارے میں فرمایا ”ہذا حدیث حسن

صحیح“ نیز یہ حدیث صحیح بن ہان و صحیح بن خزیمہ و مستدرک حاکم میں بھی موجود ہے۔

لہذا امام احمد و ابو حاتم کا قول محل نظر ہے، نیز امام ترمذی نے نصب ر یہ میں چودہ صحابہ

سے تخلیل لحيہ کی روایات، رفرمائی ہیں، ورنہ امام ترمذی نے بھی وفی باب کے تحت متعدد

صحابہ کے نام ڈرے ہیں۔

مفسرین پر ورنہ ہمارے یہاں سنت ہونا ہے۔ قدر مشترک یہ ہے کہ رُحی کا خدں

سب کے یہاں تسنن ہے، ورنہ زبردست حدیث سب کے مسلک پر منطبق ہو سکتی ہے۔ اس میں

صرف تائبہ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا فرمایا ہے، باقی اشیائے یہ س کی تصریح حدیث میں نہیں ہے، اشیائے عین مجتہدین نے اپنے اپنے اجتہاد سے کی ہے۔

داڑھی کا حکم

وضو میں داڑھی کا حکم کیا ہے، دھونا ہے یا مسح کرنا ہے؟

اس میں صرف فقہ حنفی کا مسلک ہی بین کیا جائے گا، داڑھی کی دو قسمیں ہیں۔

(۱) **لحیہ حفیہہ** ہاں تنہا ہوں۔ اس میں سے کھانٹ کر رہی ہو۔

(۲) **لحیہ کثیفہ** یہی گنجان ہو۔ اس میں سے کھانٹ کر نہ آتی ہو۔

لحیہ خفیفہ کا حکم یہ ہے کہ کھانٹ کر اپنی پیچھا ضروری ہے۔ لحیہ کثیفہ کا حکم یہ ہے کہ اس کے اندر نیچے کھانٹ کر اپنی پیچھا ضروری تو نہیں ہے، داڑھی کے ہاں کیا حکم ہے؟ اس میں تفصیل یہ ہے کہ لحیہ کثیفہ کے دو حصے ہیں ایک وہ جو چہرے کے اوپر سے نیچے ٹک رہا ہے، اس کو لحہ مسترسلہ کہتے ہیں، ایک وہ حصہ ہے جو اوپر سے نیچے نہیں ٹک رہا ہے، اس کو لحیہ غیر مسترسلہ کہتے ہیں۔

اس باب پر مشافہ حنفیہ کا تفقہ ہے کہ لحیہ مسترسلہ کا نہ غسل ضروری ہے نہ مسح ضروری ہے، بلکہ خداوند سنت یہ مستحب ہے، لحیہ غیر مسترسلہ کے حکم میں حنفیہ کی تھوڑی بات ہیں۔

(۱) وجوب مسح کل۔ (۲) وجوب مسح الثلث۔

(۳) وجوب مسح ریح۔ (۴) وجوب مسح ما یبقی بشرۃ

(۵) وجوب غسل الثلث۔ (۶) وجوب غسل ریح۔

(۷) عدم وجوب لغسل و لمس۔

یہ بات روایت مرجوحہ نہیں، غیر مفتی بہ ہیں، مرجوح یہ و مفتی بہ روایت

آٹھویں ہے۔

(۸) وجوب غسل ہل۔

یہ تفصیل بحر رائق سے ماخوذ ہے۔ صاحب مخر نے اس بات پر تعجب کا ظہار کیا ہے کہ بہت سے صحابہ متون نے بھی مرجع یہ روایت کو چھوڑ کر مرجع منہ کو، ردیا ہے۔ (بحر رائق ۱۶، شرف التوضیح ۵-۱۲)

تخلیل لحيہ کا طریقہ

تخلیل لحيہ کا طریقہ یہ ہے کہ تھوڑی کے نیچے سے دھڑی کے ندر گلیوں کو داخل کیا جائے، مس کے وقت تقطیر لہذا من ا، صانع شرط نہیں ہے۔ (ندر المنصو، ۱)

ایضاً

﴿۳۷۶﴾ وَعَنْ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ كَانَ يُخَلِّلُ لِحْيَتَهُ۔ (رواہ الترمذی والدارمی)

حوالہ ترمذی شریف ۱/۱۱۱، باب ما جاء في تحليل اللحية،

کتاب الطهارة، حدیث نمبر ۲۹، دارمی ۱۹۱۰، باب فی تخلیل اللحية،

کتاب الوضوء، حدیث نمبر ۷۰۴۔

ترجمہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ

عہ وسلم پٹی دھڑی کا خدا فرمایا رت تھے۔

تسریع اس حدیث سے بھی حضرت نس رضی اللہ عنہ کی حدیث مذکور ہوا کی

تائید ہوتی ہے۔ تفصیل و پر مذریع۔

وضو کا بچا ہوا پانی

﴿۳۷۷﴾ وَعَنْ أَبِي حَبِيبَةَ قَالَ رَأَيْتُ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تَوَضَّأَ فَعَسَلَ كَعْبِيَهُ حَتَّى انْفَاهُمَا ثُمَّ مَضَعَهُمَا نَلَانًا وَاسْتَشَقَّى نَلَانًا وَعَمِلَ وَجْهَهُ نَلَانًا وَرِأْسَهُ نَلَانًا وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ مَرَّةً ثُمَّ عَمِلَ فَلَمَّ يَدَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثُمَّ قَامَ فَأَخَذَ فَصْلَ طَهْرِهِ فَغَسَّ بِهِ وَهُوَ قَائِمٌ ثُمَّ قَالَ أَحْسَنُ أَنْ تُرِيكُمْ كَيْفَ كَانَ طَهْرُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (رواه الترمذی والنسائی)

حوالہ ترمذی شریف ۱۱۷، باب فی وضوء النبی صلی اللہ علیہ وسلم کیف کان، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۴۸، نسائی شریف ۱۱۳، باب عدد غسل الیدین، حدیث نمبر ۹۶۔

ترجمہ حضرت بوحیہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو وضو کرتے ہوئے دیکھا، چنانچہ انہوں نے اپنے ہاتھوں کو دھویا، یہاں تک کہ انہیں اچھی طرح صاف کر لیا پھر تین مرتبہ کل دی، پھر تین مرتبہ ناک میں پانی ڈالا، تین مرتبہ اپنے چہرہ مبارک دھویا، تین مرتبہ اپنے ہاتھ اٹھائیوں تک دھوئے، ایک مرتبہ اپنے سر کا مسح کیا اور اپنے دونوں پاؤں ٹخنوں تک دھوئے، پھر ہٹھڑے ہوئے اور وضو کے بچے ہوئے پانی کو ہٹھڑے ہٹھڑے پی یا درپچہ فرمایا کہ میں نے یہ پسند کیا کہ تمہیں لکھ دوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو کس طرح تھا۔

شرح حتیٰ شقہما دونوں ہاتھوں کو دھویا یہاں تک کہ وہ صاف کر لیا معصوم ہو کہ ہاتھوں کو اچھی طرح رٹھڑھٹھڑا دینا چاہیے۔

ثُمَّ مَصَّمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مَضْمُومٌ وَرُتَشَاقٌ بَهِی تِینَ تِینَ مَرَّتَیْنِ یَا جَبْرَدُورُ
ہاتھوں کو بھی تین تین مرتبہ دھویا۔

مَسْحُ رَأْسٍ مَرَّةً وَاحِدَةً یَا جَبْرَدُورُ مَرَّتَیْنِ مَرَّتَیْنِ مَرَّتَیْنِ مَرَّتَیْنِ مَرَّتَیْنِ مَرَّتَیْنِ
کہ مسحِ راس میں تثلیث نہیں ہے، بلکہ وہ ایک ہی مرتبہ ہے۔

تثلیث فی المسح میں اختلاف مذاہب

جمہور کا مسلک یہی ہے کہ مسحِ راس ایک دفعہ ہے، امام بخاریؒ اور امام مالکؒ کا مسلک
بھی یہی ہے۔

شوافع کا مذہب حضرت امام شافعیؒ تثلیث فی المسح کے قائل ہیں۔ حضرت امام
شافعیؒ کی مشہور روایت بھی یہی ہے۔

دلائل شوافع (۱) حضرت امام شافعیؒ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی حدیث
سے تدریس کرتے ہیں۔ جن میں تثلیث فی المسح کا ذکر ہے۔

(۲) یہی بعض روایات میں ہے، نصوصاً لفظاً کہ تین تین مرتبہ سب اعضا کو
دھویا، مسحِ راس بھی اس سب میں داخل ہے۔

(۳) تیسری دلیل قیاس ہے کہ جب تمام اعضا کو تین تین مرتبہ دھویا جاتا ہے تو مسح بھی
تین مرتبہ کیا جائے گا۔

جوابات امام شافعیؒ کے اہل کے جوہات یہ ہیں۔

(۱) امام بخاریؒ نے اپنی سنن میں فرمایا ہے کہ عثمان رضی اللہ عنہ سے جتنی صحیح روایات
ثابت ہیں ان سب میں مسحِ راس مَرَّةً وَاحِدَةً ہے۔ وروہ روایات جن میں تثلیث فی المسح کا
ذکر ہے ان میں کوئی بھی صحیح نہیں ہے۔

(۲) نوص ثلاث یہ مسہ شریف کی رویت مجمل ہے، اس کی تفصیل، پیرنگ روایات سے ہے جن میں تفصیل بیان کی گئی ہے ورنہ میں مسحِ راسِ مرتبہ کا نہ رہے۔
دوسرے جو یہ ہے کہ یہ رویت تعلیب پر محمول ہے، کہ کثیر عضو، تین مرتبہ دھوئے جاتے ہیں، اس سے ثلثا فرمایا۔

(۳) تیسرے جو یہ ہے کہ ثلثا عضوئے مغسولہ کے ساتھ خاص ہے۔
(۴) چوتھی کی تیسری، میل قیاس کا جو یہ ہے کہ یہ قیاس قیاس مع لفارق ہے، عضوِ محسوسہ کو عضوئے مغسولہ پر قیاس رنات صحیح نہیں۔

(۵) دوسرے جو یہ ہے کہ عضوئے مغسولہ میں صل متصد اکمل فرض ہے اور وہاں چونکہ ایک مرتبہ تیغاب فرض ہے ہذا کے کمال و صہرت تثلیث سے ہوگی، اور مسح میں کمال استیعاب محل سے ہو جاتا ہے اس لئے تثلیث کی ضرورت نہیں اس لئے تثلیث فی مسح مسنون نہیں۔

دلائل احناف

ہم جو حنیفہ و رہام مالک کا استدلال یہ ہے کہ جن حدیث میں وضو مبارک کا ذکر ہے سب میں تمام عضو، کو تین تین مرتبہ دھونے کا رہے، مگر مسحِ راسِ مرتبہ فرمایا ہے۔
دوسری دلیل یہ ہے کہ ہر کے اندر مسح کا حکم، اپنے سے مراد تخفیف ہے، مسحِ راس میں تثلیث ہو تو وہ یا تو ایک مرتبہ پانی لیں ہوگی، وہ بفرمان ہے اس سے کہ جب ایک مرتبہ مسح فرمایا دوبارہ اس تری سے مسح کرنا غیر مفید ہے ورنہ ہر مرتبہ پانی لیا جائے تو مسح مسح نہیں رہے گا، بلکہ غسل ہو جائے گا۔ ورنہ جو شریعت کا منشا تھا تخفیف وہ ہی فوت ہو جائے گا۔
اس سے مسحِ راس میں تثلیث نہیں ہے۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو تعلق الصبیح ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸،

ثم حصل قدمه نی تکعیب سے رو فضل پر رہا ہوتا ہے۔
جو قدمین پر بغیر ناف بھی رکے جو رکے قابل ہیں۔ جس کی تفصیل و پر گزر چکی۔

زمزم اور وضو کے بچے ہوئے پانی کا حکم

ثم قام فخذ فصل طهوره فشر به الخ وضو کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے اور اپنے وضو کا پانی ہو پانی کھڑے ہو کر پی لیا اس سے معوم ہوا کہ وضو کا پانی ہو پانی کھڑے ہو کر پینا بھی درست ہے۔

جس طرح زمزم کا پانی کھڑے ہو کر بھی پینا درست ہے۔ چونکہ فصل تو پانی کو کھڑے ہو کر پینے کی ممانعت ہے، اور اس حدیث سے جو زمزم معوم ہو، پس ان دونوں روایت میں بہت تفریق پر محسوس ہوئی، اور مطلب یہ ہوگا کہ وضو کا پانی ہو پانی کھڑے ہو کر پینے میں بہت تفریق ہی نہیں ہے، بلکہ مباح ہے، مشہور یہ ہے کہ وضو کا پانی ہو پانی و زمزم کھڑے ہو کر پینا مستحب ہے، ممکن ہے کہ بعض مشائخ کا یہ قول ہو، لیکن علماء شافعی کی تصریح سے معوم ہوتا ہے کہ ان دونوں پانیوں کو کھڑے ہو کر پینا مباح ہے، مستحب نہیں۔ (روالکھار ۵۵)

ثم قال [حسنت دیکھ کف کرب طہور د سوز
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وسم [میں نے پاپا تم کو دکھا دوں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو کس طرح ہوتا تھا۔]

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے وضو کے بعد ارشاد فرمایا کہ میں نے پاپا تم کو دکھا دوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو کس طرح ہوتا تھا۔

فوائد حدیث

(۱) اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ سچی بہ ر م ر نسی بد نہم جمعین و آنحضرت سنی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کس وجہ متعلق تھا کہ جہاں جاتے جہاں ہوتے آنحضرت سنی اللہ علیہ وسلم کے مبارک طریقوں کا ذرا ہی ن کا محبوب مشغفہ ہوتا تھا۔

(۲) اسی طرح اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ سچی بہ ر م ر نسی بد نہم جمعین میں شاعت سنت کا کس وجہ منبہ تھا۔ جہاں جاتے جہاں جذبہ یہی ہوتا تھا کہ کسی سنت کو سیکھیں یا سکھائیں۔

(۳) حدیث پاک سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ ما تذا ورمشاخ کو پاپ ہے کہ بچے طلباء و مریدین و متعقبن کو سنتوں کی تعلیم دیا کریں۔
و رطب، و مریدین کو پاپ ہے کہ بچے ما تذا ورمشاخ سے ن چیزوں کو سیکھا کریں۔

(۴) نیز یہ بھی معلوم ہو گیا کہ کوئی کام پیسے بغیر نہیں آتا۔ جس طرح انبیوی معمولی چیزوں کو سینے کھانے کی ضرورت ہوتی ہے اسی طرح دین کی چھوٹی چھوٹی چیزیں بھی سینے سے ہی آتی ہیں، اس لئے ہر چھوٹی بڑی چیز کو سینے کھانے کی ضرورت ہے۔ مگر فسوس بے درد میں خائیا ہوں میں یہ سادہ فہم ہوتا چاہا ہے۔ جس کا نتیجہ یہ ہے کہ بہت سے منتہی طباء و مرید نے مشق و رین حضرت بھی وضو نماز کے فرض سنن و مستحبات سے ناواقف ہوتے ہیں۔

کلی اور ناک میں پانی ڈالنے کی کیفیت کا بیان

﴿۳۷۸﴾ وَعَنْ عَبْدِ حَبِيبٍ قَالَ سَمِعْتُ حُلُرُسَ يُنْظِرُ إِلَى عُلْيَا جِبْنٍ تَوَصَّاهُ فَأَدْخَلَ يَدَهُ الْيُمْنَى فَمَلَأَهَا فَمَضْمَضَ وَأَسْتَشَقَّ وَنَثَرَ بِيَدِهِ الْيُسْرَى فَعَلَّ هَذَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قَالَ مَنْ مَرَّةٌ أَنْ يُنْظَرَ إِلَى طَهْوَرٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَذَا طَهْوَرَةٌ۔ (رواه الدارمی)

حوالہ سنن دارمی ۱۹۹۰ء، باب فی المضمضة، کتاب الطہارۃ،

حدیث نمبر ۷۰۷۔

ترجمہ حضرت عبد خیر سے روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ جب وضو کر رہے تھے تو وہاں ہم ایک بیٹھے ہوئے حضرت علی رضی اللہ عنہ بن کو، دیکھ رہے تھے، انہوں نے ہندویں ہاتھ برتن میں داخل کیا ورنہ منہ پھر ورقل کی پھر ناک میں پانی ڈال دیا اور بائیں ہاتھ سے ناک صاف کی اور اس طرح انہوں نے تین مرتبہ کیا، پھر فرمایا جو شخص حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو دیکھ رہا ہو اسے اس سے حاصل کرنا پڑے گا وہ دیکھے گا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وضو یہی ہے۔

تشریح اس حدیث پاک سے بھی صحیحہ بر مریضوں اللہ علیہم جمعین کا شریعت سنت کا ذوق و شوق معلوم ہو۔

قوله عَنْ حُلُرُسٍ يُنْظِرُ إِلَى عُلْيَا جِبْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تَوَصَّاهُ نَوْصًا يَحْسَبُ مَنْ مَرَّةً أَنْ يُنْظَرَ إِلَى طَهْوَرٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَذَا طَهْوَرَةٌ۔

حسبہ حدیث نوصاً یحسب من مَرَّةً أَنْ يُنْظَرَ إِلَى طَهْوَرٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَذَا طَهْوَرَةٌ۔

اور یہ دیکھ کر کہ آپ نے مشائخ کی بہت سی باتیں کہیں کیں، پھر یہ دیکھ کر کہ آپ نے اپنی زندگی میں، اپنی زندگی کے مصروف گذرنے کی کوشش کرتے ہوئے،

پا ہے۔

ایک چلو سے کلی اور ناک میں پانی ڈالنا

﴿۳۷۹﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُصَمِّصَ وَاسْتَشْشَقَ مِنْ كَفِّ وَاحِدٍ فَعَلَّ ذَلِكَ ثَلَاثًا۔

(رواه ابو داؤد والترمذی)

حوالہ: ابو داؤد شریف ۱۶۱، باب صفة وضوء النبي صلى الله

عليه وسلم، كتاب الطهارة، حدیث نمبر ۱۱۹، ترمذی شریف ۱/۱۴، باب المصمصة والاستنشاق من كف واحد، كتاب الطهارة، حدیث نمبر ۲۸۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک چلو سے کلی کی اور ناک میں پانی ڈال دیا۔ اور یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین مرتبہ کیا۔

مضمضہ واستنشاق کی کیفیت میں اختلاف

تشریح مضمضہ واستنشاق کی کیفیت کے بارے میں پانچ صورتیں ہیں۔

- (۱) ایک غرفہ سے دونوں ناس کے ساتھ کیا جائے۔ پہلے تین، نفع کلی کی چارے پھر تین دفعہ ناک میں پانی ڈال جائے۔
- (۲) ایک غرفہ سے تین، نفع کیا جائے وصل کے ساتھ۔
- (۳) دو غرفہ سے ناس کے ساتھ کیا جائے۔
- (۴) تین غرفہ سے وصل کے ساتھ کیا جائے۔
- (۵) چھ غرفہ سے ناس کے ساتھ کیا جائے۔ پہلے تین غرفہ سے کلی کرے، پھر تین غرفہ

سے ناک صاف کیا جائے۔

سب کے نزدیک یہ سب صورتیں جائز ہیں، بہتہ ودیث میں مختلف ہے، شافع کے نزدیک صورت رجبہ افضل ہے۔ یعنی وصل کے ہاتھ تین، نہ کیا جائے۔ ورمہم بخفیۃ کے نزدیک پانچویں صورت افضل ہے یعنی چھ غرفہ سے غسل کے ہاتھ کیا جائے۔

دلیل شوافع - شوافع حضرت عبد بن زید رضی اللہ عنہ کی حدیث سے استدلال پیش

رتے ہیں: **ثلاثین** میں یہ غلط ہیں **فمضمض واستنشق من کف واحدہ** فعل **دالک ثلاثاً** (رواہ البخاری) [کلی فرمائی اور ناک صاف فرمائی یک چلو پانی سے (یا یک ہاتھ سے) کی طرح تین مرتبہ فرمایا۔]

دلائل احناف - امام بخاریؒ، مل پیش رتے ہیں (۱) **ثقیق بن سلمہ** کی حدیث

جس کے غلط یہ ہیں **شہدت علیا و عثمان الہما تو صاء ثلاثاً ثلاثاً** و **افردا المضمضة من الاستنشق ثم قال اھکدا رأی السی صلی اللہ علیہ وسلم لیتوضأ** (رواہ ابن السکن فی صحیحہ) [میں حضرت علیؓ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کے پاس حاضر تھا، دونوں نے تین تین مرتبہ وضو فرمایا، اور مضمضہ کو استنشق سے لگایا، یعنی کلی لگ پانی سے کی اور ناک کو لگ پانی سے صاف کیا، پھر دونوں نے رش فرمایا "ہم نے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو کی طرح وضو فرماتے ہوئے دیکھا ہے۔"]

(۲) **دوسری دلیل** صحیح بن مصرف رضی اللہ عنہ کی حدیث **اسہ علیہ السلام** تو صاً

فمضمض ثلاثاً واستنشق ثلاثاً فاحذ لکل واحدة ماءً جدیداً (رواہ ابو داؤد) [آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو فرمایا، تین مرتبہ کلی فرمائی، تین مرتبہ ناک کو صاف فرمایا، ہر ایک کے تین پانی یا۔]

(۳) تیسری دلیل عن ابن ابی ملیکہ قال رأیت علیاً رضی اللہ عنہ توضاً ثم مصمص ثلاثاً واستششق ثلاثاً (رواہ الترمذی) [میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو دیکھا انہوں نے وضو فرمایا، ورنہوں نے تین مرتبہ کلی فرمائی، ورتیں مرتبہ ناک کو صاف فرمایا۔]

(۴) دوسری بات یہ ہے کہ جب وضو میں ہندونوں کے تے لگ لگ پانی پینا پڑے جیسے دوسرے اعضا کے تے لگ لگ پانی یا جاتا ہے۔
دلیل شوافع کے جوابات حضرت ہاشمیؑ جو میل پیش فرماتے ہیں، اس کے مختلف جوابات ہیں۔

- (۱) سب سے آسان جواب یہ ہے کہ پانی جو زکے سے آیا۔
- (۲) ایک ہاتھ سے دونوں کے تے پانی یا چینی دونوں ہاتھ ستمیں نہیں ہے۔
- (۳) ایک ہی ہاتھ سے پانی یا چینی دائیں ہاتھ سے کیونکہ کسی کو وہم ہوتا تھا کہ شاید گلی کا پانی یا، نہیں ہاتھ سے ورنہ ناک کے تے پانی بہا نہیں ہاتھ سے اس وہم کو دور کیا۔
- (۴) یہ عبارت تنازعہ فعلین کے باب سے ہے، دراصل ”من کف واحد“ کا لفظ وہ دفعہ تھا، ایک کو حذف کر دیا دوسرے پر عائد کرتے ہوئے۔ ”مصمص“ کے بعد ”من کف واحد“ محذوف ہے۔ تقدیر عبارت اس طرح ہوگی ”مصمص من کف واحد واستششق من کف واحد“ مضمضہ لگ چبوسے ہو اور استششق لگ چبوسے۔ یہی ”مصمص واستششق ثلاثاً“ میں ”مصمص“ اور ”استششق“ دونوں فعلوں کاثلثاً میں تنازعہ ہے، ایک کا معنوں محذوف مانا جائے گا، تقدیر عبارت یوں ہوگی ”مصمص تسوا واستششق ثلاثاً“ اب یہ حدیث وصل پر در نہ رہی۔ (شرف توحید ۳۶۱)

(۵) پانی بہت کم تھ چنانچہ پانی کی رویت میں ہے ”وکان قد رمد“ یہ مد کے بقدر پانی تھا، تو جس رویت میں تین حبات ہیں اس سے رویت پر استدال کیے درست ہوگا۔

سر اور کانوں کا مسح

﴿۳۸۰﴾ وَعَنِ ابْنِ عَسَايَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَسَحَ بِرَأْسِهِ وَأُذُنَيْهِ بِإِطْلُغَمَا بِالسَّائِغِ وَظَاهِرُهُمَا بِابْنِ مَرْيَمَ.
(رواہ المسائی)

حوالہ نسائی شریف ۱۴، ۱، باب مسح الاذنين مع الرأس، کتاب الطهارة، حدیث نمبر ۱۰۲۔

ترجمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے رویت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سر اور اپنے دونوں کانوں کا مسح کیا، دونوں کانوں کے اندر شہادت کی دونوں ٹکیوں سے یہ دونوں کانوں کے اوپر کے حصہ کا مسح اپنے دونوں گلوٹھوں سے کیا۔

تشریح مسحتہ مساحۃ کا تثنیہ ہے عرب میں زمانہ جاہلیت کے اندر اس ٹکلی کا نام سہابہ تھا، چونکہ وہ کسی سے گان، پیتے تھے جی گان، پیتے وقت سی ٹکلی سے شاربہ رتے تھے مدام کے بعد اس کا نام مسحہ ورسہد رکھ دیا گیا یعنی تسبیح پڑھنے کی ٹکلی۔ ورس کو نشست شہادت بھی کہتے ہیں، چونکہ تخیلات میں کلمہ شہادت پر سی ٹکلی سے شاربہ رتے ہیں۔

حدیث پاک سے سر کے ساتھ ساتھ کانوں کے مسح کا حکم ہو۔

- (۱) کہ کانوں کا مسح یہ جائز ہے۔
 (۲) کانوں کا مسح سر کے مسح کے ساتھ ہی کریں گے۔
 (۳) کانوں کے مسح کی کیفیت معلوم ہوئی کہ اندرونی حصہ کا مسح شہادت کی انگلی سے اور اوپر کے حصہ کا مسح ٹانگوں سے یہاں ہے۔
 (۴) کانوں کے مسح کے لئے لٹ سے پانی نہیں لیا جائے گا، بلکہ جو پانی سر کے مسح کے لئے یہاں سے کانوں کا مسح بھی یہاں ہے۔
 باقی سر کے مسح اور کانوں کے مسح کی تفصیل و پرکھ رخصی۔

صدقین کا مسح

﴿۳۸۱﴾ وَعَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَتْ فَتَمَسَحُ رَأْسَهُ مَا أَقْبَلَ يَمَهُ وَمَا أَدْبَرَ وَصَدْعَهُ وَذَنْبِيهِ مَدَّةً وَاجِدَةً وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ تَوَضَّأَ فَادْخَلَ إِصْبَعَيْهِ فِي جُحْرِ أُذُنَيْهِ (رواه ابو داؤد) وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ الْبُزَارِيُّ الْأَوْثَرِيُّ وَأَحْمَدُ وَأَبُو مَاجَةَ النَّائِبَةُ۔

حوالہ ابو داؤد شریف ۱/۱۱۷، باب صفة وضوء النبی صلی اللہ علیہ وسلم، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۲۹، ترمذی شریف ۱/۱۱۵، باب ما جاء ان مسح الرأس مرة، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۴، مسند احمد ۲/۳۵۹، اس ماخذ ۳۵۰، باب ما جاء فی مسح الاذنین، حدیث نمبر ۴۴۱۔

حل لغات صدعہ تشیہ، و صدغ، ٹپٹی، ٹپٹی کے بال، صدغ اصداغ و اصداغ

ترجمہ حضرت ربیع بنت معوذ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو کرتے ہوئے دیکھا، چنانچہ وہ فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سر کے گھٹے، پچھلے حصہ، کانپوں پر اور اپنے کانوں پر ایک مرتبہ مسح کیا، اور ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کرتے ہوئے اپنی دونوں انگلیوں کو اپنے دونوں کانوں کے سوراخوں میں داخل کیا۔ (بوہی، ترمذی نے پہلی حدیث کو درجہ دوم و ابن ماجہ نے دوسری حدیث کو روایت کیا ہے۔)

تشریح حدیث پاک سے سر کے مسح کی کیفیت معلوم ہوئی کہ سر کے گھٹے حصہ اور پچھلے حصہ کا مسح فرمایا جس کا مطلب یہ ہے کہ سر کے کل حصہ کا مسح فرمایا۔
 غصیہ یہاں بھی مستحب ہے، کہ کل راس کا استیعاب ہو جائے۔
 بالکلیہ اس کو وجہ کہتے ہیں۔ تفصیل پہلے گزر چکی۔

حدیث پاک سے دوسری چیز صدقین (پیشانی اور کانوں کے درمیانی حصہ) کو کہتے ہیں (پرچہ) رنا بھی ثابت ہو رہا تھا، ہاتھ کانوں پر مسح رنا بھی۔ یہی یہ بھی معلوم ہو کہ مسح ایک مرتبہ فرمایا یہی غصیہ کا مسح ہے۔

ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دونوں کانوں کے سوراخوں میں اپنی دونوں انگلیوں کو داخل فرمایا، چونکہ کانوں کے اندر بسا اوقات رد و نمبار داخل ہو جاتا ہے تو معلوم ہو کہ کانوں کے مسح کے ہاتھ ہاتھ سوراخوں میں رد و نمبار ور میل چیل کو بھی صاف کر لینا چاہیے۔

ما اقل منہ وما ادر منہ آگے پیچھے۔

صد حصہ دونوں کانپوں کا، دوسری حدیث میں صد غصیہ کا لفظ نہیں گذرنا تھا۔

سر کے مسح کے لئے نیا پانی لینے کا مسئلہ

﴿۳۸۲﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَبِيعٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَوَضًا وَأَنَّهُ مَسَحَ رَأْسَهُ بِعَاءٍ عَجْرٍ فَصَلَّى بِدِينِهِ۔ (رواه الترمذی)

وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ مَعَ رَوَائِدِهِ۔

حوالہ ترمذی شریف ۱۶۰ ۱، باب انه یا احد لرأسه ماء حديداء

کتاب الطهارة، حدیث نمبر ۳۵، مسلم شریف ۱۲۳ ۱، باب آخر فی صفة الوضوء، کتاب الطهارة، حدیث نمبر ۲۳۶۔

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو کرتے ہوئے دیکھا، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سر کا مسح پانی سے کیا جو ہاتھوں کا پانی ہو نہ تھا۔ (ترمذی) اور مسلم نے اس روایت کو لفظ فی پچھڑیا، قی کے ساتھ نقل کیا ہے۔

تشریح اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ مسح راس کے واسطے، جدید پانی

پانے جیسا کہ آپ نے فرمایا کہ ہاتھوں کی تری پر ہی کتف نہیں کیا جائے، جدید سے مسح کیا۔

اور ایک روایت یہ بعض نسخوں میں عبور کی جگہ غلط عمر ہے۔ ہا کے ساتھ جس کا

مطلب یہ ہے کہ جو تری ہاتھوں پر باقی رہ جاتی ہے اس سے آپ نے مسح فرمایا۔

اس پر یہ شبہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ تو ماء مستعمل ہو جاتا ہے تو پھر کس طرح اس سے آپ

نے مسح فرمایا۔ کیونکہ پانی مستعمل اس وقت ہوتا ہے جب کہ عضو سے پانی نکلے اور پانی

عضو سے منقطع ہو جائے اور تری چونکہ بھیج نہیں ہوتی اس سے وہ مستعمل بھی نہیں ہوتی،

لہذا یہ شہ پید نہیں ہو سکتا۔

بہر حال حدیث پاک سے، صورتیں معبود ہوئیں۔

(۱) ماء جدید سے سر کا مسح کرنا۔

(۲) ہاتھوں پر جو تری باقی رہ جاتی ہے اس سے سر کا مسح کرنا حنفیہ کے یہاں

دونوں صورتیں جائز ہیں، بات فضیل ماء جدید سے مسح کرنا ہے۔ شافعیہ کے یہاں ماء جدید لازم و جب ہے۔

پہلی روایت شافعیہ کے موافق ہے و دوسری روایت ان کے خلاف ہے۔ تفصیل

کے لئے، حفظ ہو مرقاة ۲۳۳۔

دونوں کان سر میں داخل ہیں

﴿۳۸۳﴾ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ذَكَرَ وَصُورَةَ رَسُولِ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَكَانَ يَمْسَحُ الْمَاقِئَ وَقَالَ الْأَدْنَابُ مِنَ الرَّأْسِ (رواه

ابن ماجہ و ابوداؤد و الترمذی) وَذَكَرَ حَمَّادٌ لَا تُبْرَى الْأَدْنَابُ مِنَ الرَّأْسِ مِنْ قَوْلِ

أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَمْ مِنْ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

حوالہ: سنن ابی داؤد ۱۱۱۰، باب صفة وضوء النبی صلی اللہ

علیہ وسلم، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۳۳، ترمذی شریف ۱/۱۶، باب

ما جاء من الأدب من الرأس، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۷، ابن ماجہ ۳۵،

باب الأدنان من الرأس، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۴۴۔

حل لغات الماقئیں آنکھوں کے گوشے۔

ترجمہ حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبیوں نے حضرت رسول

”اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وضو کا ذکر کرتے ہوئے کہا کہ ”حضرت سنی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آنکھوں کے گوشوں کو بھی دسرتے تھے، ورنہ کہا کہ دونوں کان بھی سر میں، غسل ہیں۔ (ابن ماجہ، یوزوف، ترمذی) یوزوف، و ترمذی نے فرمایا ہے کہ حماد نے کہا کہ میں یہ نہیں جانتا کہ ”الاذنان من الرأس“ [دونوں کان سر میں، غسل ہیں] و ماہدہ کا قول ہے یہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے۔

تشریح: قولہ و سكتَ يَمْسَحُ الْمَقْفِرَتِ الْخ

آنکھوں کے کونوں کا مسح

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسبغ وضو کے واسطے یہ فرماتے تھے۔ تاکہ وہاں تک پانی پہنچ جائے وروہ حصہ خشک نہ رہ جائے ورنہ مطہر پر ہتھ مارے بغیر وہاں تک پانی نہیں پہنچتا ورنہ بعض آنکھوں کے کونوں میں پیپڑے بھی جم جاتے ہیں تو صاف سے بغیر وہاں پانی نہیں پہنچتا۔ اس لئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے اس عمل سے اس کی طرف متوجہ فرمایا۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ بڑھاپے میں بڑھوسوں کی کھال چڑھ جاتی ہے تو وہاں اچھی طرح احتیاط نہ کرے بغیر پانی نہیں پہنچتا۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چونکہ بڑھوسوں کے واسطے بھی پیچھے تھے، اس وجہ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بڑھوسوں کی تعلیم کے لئے یہ عمل فرمایا کہ بڑھے حضرت بطور خاص اس کا ہتھ مار لیں۔

الاذنان من الرأس پر تفصیلی بحث

وقال لاذنان من الرأس کان سر سے ہیں جو سر کے تابع ہیں۔ اس سے دو حکم ثابت ہوتے ہیں۔

و تو یہ کہ جس طرح سر پر مسح ہوتا ہے کانوں پر بھی مسح ہوگا۔ کیونکہ یہ سر کا ہی جز ہیں۔
دوسرے حکم یہ کہ سر کا پانی ہی کانوں کے واسطے کافی ہو جائے گا، کیونکہ دونوں ایک ہی
ہیں۔ درس وجہ سے بھی کہ فنان راس کے تابع ہیں۔

بود و دوردہ متردی فرماتے ہیں کہ صحابہ نے کہا ہے کہ یہ جملہ الاذان من الرأس
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے یا روی بو مہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔ یعنی اس
حدیث کے مرفوع ہونے میں شک ہے۔ ہند قہل متحدہ میں نہیں۔

دلیل شوافع شوافع کی دلیل طبرانی کی ایک حدیث بھی ہے جس میں ہے احد ماء
حدیدہ جس سے کانوں کے لئے ماء جدید لینا ثابت ہے، حضرت شوافع وکیل میں
قیس بھی پیش کرتے ہیں، کہ کان مستعمل عضو ہیں ورجب بہ عضو کے سے ماء جدید لیا
جاتا ہے ہند کانوں کے لئے بھی ماء جدید لیا جائے گا۔

امام اعظم کی دلیل امام اعظم کی طرف سے، میل "الاذان من الرأس"
حدیث پیش کی جاتی ہے، کہ کان سر میں سر کے تابع ہیں، ہند ماء جدید کی ضرورت
نہیں۔ رہا ماء کانوں یہ ن کے خیوں کے مطابق ہے، دوسرے مجتہدین پر اس کا کوئی
ثر نہیں پڑتا۔

نیز یہ رقوق صحابی بھی ہو یعنی حدیث موقوف ہو تو بھی حدیث مرفوعہ ہی کے حکم
میں ہے، چونکہ "عیر مد رک بالرای" میں صحابی کا قول حدیث مرفوعہ کے درجہ میں
ہی ہوتا ہے۔

نیز ابن ماجہ نے اپنی سنن میں بو مہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کی تخریق کی ہے جس کے
الفاظ یہ ہیں "عن اسی امامہ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
قال الاذان من الرأس الخ" اس حدیث میں صریحت ہے کہ یہ حدیث مرفوعہ ہے، اور

صحابی کا قول نہیں ہے، اس طرح بن ماجہ نے عبد اللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ ورنہ یہ ہر دم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی دو حدیثیں بیان کی ہیں ان میں بھی اس کی تصریح ہے کہ یہ حدیث مرفوع ہے قول صحابی نہیں ہے۔

نیز معارف السنن میں عدم نواری نے بیان کیا ہے کہ اس حدیث کے چودہ متابع موجود ہیں، لہذا اس حدیث کے مرفوع ہونے میں کوئی شبہ نہیں اس لئے کانوں کے لئے ماہ جدید کی ضرورت نہیں۔

دلیل شواہد کا جواب اور حضرت ہاشمی کی حدیث بطرفی جس میں کانوں کے لئے ماہ جدید پینے کا ذکر ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ہوتا ہے کہ ہاتھوں کی تری ختم ہوگئی ہو اس لئے ماہ جدید ایسا بیان جو ترک سے یہ آیا، ورنہ اس کی یہ ہے کہ عام طور پر حدیث وضو میں کانوں کے لئے لگ سے پانی پینے کا نہیں اور اس کو صل قر ردیا جائے گا۔

حضرت ہاشمی کی دلیل قیاس کہ کان مستقل عضو ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ جب حدیث مرفوعہ سے کانوں کا سر کے تابع ہونا معلوم ہو گیا تو بقیہ کی کوئی گنجائش نہیں۔
تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو مرقۃ ۲۲۳۔

شافعیہ کا اعتراض اور اس کا جواب

شافعیہ اس حدیث پر یہ بھی اعتراض کرتے ہیں کہ اس میں خفقت کا بیان ہے، حکام کا نہیں۔ مطلب اس کا یہ ہے کہ کان سر کے ہاتھ ہیں یہی کئی طور سے۔
حنفیہ کی طرف سے اس کے دو جواب دئے جاتے ہیں۔

(۱) حضرت نبی مرسل صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت بیان حکام کے لئے ہوئی ہے نہ کہ بیان

خلفت کے لئے اس لئے جب تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا رشتہ دین حکام پر
محمول کیا جا سکتا ہو اس کو سنی پر محمول کیا جائے گا۔

(۲) کانوں کا سر کے ساتھ ہونا پیدائشی طور پر اور سر کے تابع ہونا ایک بدیہی چیز ہے۔
یعنی بدیہی چیز کے دین پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رشتہ کو محمول کرنا
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے شان و مرتبہ کے خلاف ہے۔

اعضاء کو تین سے زائد مرتبہ دھونے کی مذمت

﴿۳۸۴﴾ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ سَمِعْتُ
أَبَا بَكْرٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَأَلِهِ عَنِ الْوُضُوءِ قَارَأَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ
هَكَذَا الْوُضُوءُ فَمَنْ رَأَى عَلَى هَذَا فَقَدْ أَسَاءَ وَتَعَدَّى وَظَلَمَ۔ (رواه النسائي وابن
ماجہ) وَرَوَى أَبُو نَافْعَةَ۔

حوالہ: ابوداؤد شریف ۱۸۱۸، باب الوضوء ثلاثاً، کتاب الطہارۃ،
حدیث نمبر ۱۳۵، نسائی شریف ۱۳۰، باب الاعتداء فی الوضوء، کتاب
الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۰۴، اس ماجہ ۳۴، باب ما جاء فی القصد فی الوضوء،
کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۴۲۲۔

حل لغات: تعدی الشیء تجوزہ، علیہ ظلم کرنا، زیادت کرنا۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شیبہ رضی اللہ عنہ اپنے والد سے وروہ اپنے والد سے
روایت کرتے ہیں کہ دیہات سے ایک شخص حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر
ہو اور حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم سے وضو کے بارے میں سوال کرنے لگا، چنانچہ آنحضرت

سُلی اللہ علیہ وسلم نے سے عضو وضو کو تین تین مرتبہ دھو رکھ دیا اور فرمایا کہ وضو اس طرح ہے، تو جس شخص نے اس پر خلاف کیا اس نے پر کیا، تعدی کی ور ظلم کیا۔ (نسائی، ابن ماجہ) ابو داؤد نے بھی سی مطلب کی یک حدیث روایت کی ہے۔

تشریح آنحضرت سلی اللہ علیہ وسلم نے زبانی بتانے پر کثرت نہیں فرمایا بلکہ وضو کر کے دکھایا۔ چونکہ، پہننے سے چیز چھی طرح ذہن میں بیٹھ جاتی ہے۔

فائدہ اس سے معلوم ہو کہ ہر تہہ و رمش رخ کو طہا، و رطابین کے مزج و ران کے ذہن کی رعایت رکھتے ہوئے طریقہ تعلیم اختیار کرنا چاہئے۔

رُسی عمل کو کر کے دکھانے کی ضرورت ہو تو کر کے بھی دکھا دینا چاہئے، یہی طلباء و رطابین کے ساتھ شفقت کا معاملہ کرنا چاہئے۔

آنحضرت سلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص نے اس پر زیادتی کی اس نے "امساء" پر کیا، چونکہ سنت کے خلاف کیا و رگوین سنت کو کامل و مکمل نہیں سمجھے۔ "تعدی" اس نے حد سے تجاوز کیا، چونکہ اصل سنت کی حد میں مرتبہ ہے، اس سے زیادہ حد سے تجاوز ہے، اور "ظلم" تین مرتبہ سے زیادہ دھونے میں پانی کا سرف بھی ہے عمل بھی بلامدہ ہے۔ چونکہ اس میں کوئی ثواب نہیں ہے اس لئے یہ پنے و پر علم بھی ہو۔

اس وجہ سے جبہ اللہ بن مبارک فرماتے ہیں کہ تین عدد پر زیادتی کرنے والے کو میں گنہ سے بری نہیں جانتا و رابہم حمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ تین پر زیادتی وہی شخص رستہ ہے جس کو دنوں ہو یا وسوسہ کی بیماری میں مبتلا ہو۔

تفصیل کے لئے مدحظہ ہو مرقاة ۲۲۴، بذل ۱/۸۱۔

طہارت اور دعائیں غلو کی مذمت

﴿۳۸۵﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُعْتَمِلِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ إِمَامَهُ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْقَصْرَ الْأَبْيَضَ عَنْ نَجِيبِ الْحَمِي قَالَ يَا أَبَتِي سَلِ اللَّهَ الْحَمَةَ وَتَعَوَّذْ بِهِ مِنَ السَّارِقَاتِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّهُ مَبْكُورٌ فِي هَذِهِ الْأُمَةِ قَوْمٌ يَعْتَلُونَ فِي الطُّهُورِ وَالِدُعَاءِ (رواه احمد وابوداؤد وابن ماجه)

حوالہ: مسند احمد: ۸، ابوداؤد شریف ۱۳، ۱، باب الاسراف
فی الوضوء، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۹۶، ابن ماجہ: ۲۸۳، باب کراہۃ
اعتداء فی الدعاء، کتاب الدعاء حدیث نمبر ۳۸۶۴۔

حل لغات القصر محل، قصور

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبیوں نے اپنے بیٹے کو یہ کہتے سنا اے اللہ میں تجھ سے جنت میں دو میں جانب قصر بیض، ممتا ہوں تو عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ نے کہا میرے بیٹے اللہ تعالیٰ سے جنت مانگو ورنہ جہنم سے اس کی پناہ پا ہو، بالمشبہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اس امت میں چھوٹے ہوئے جو حصول طہارت و دعا مانگتے ہیں حد سے تجاوز کریں گے۔

تشریح: حدیث پاک سے معلوم ہو کہ طہور (وضو و غسل) میں و دعا میں حد سے تجاوز کرنا جائز نہیں۔ اس سے بچنا چاہیے۔

قوله يَعْتَلُونَ فِي الطُّهُورِ الخ اللہ تعالیٰ فی الطہور سے صرف فی الطہور یعنی وضو و غسل وغیرہ میں صرف کرنا مراد ہے۔

سرف فی وضو کی دو صورتیں ہیں۔

- (۱) ضرورت سے زیادہ پانی بہانا، خود وضو میں ہو یا غسل میں یہ بھی سرف ہے۔
 - (۲) تنہا یا پر زیا، فی جہتی طہ کو تین بار سے زیا، دھویا جائے یہ بھی سرف ہے۔
- ورسرف کی جو بھی صورت ہو، تحقق مبروہ ہے۔ خود آدمی نہر کے کنارہ پر یا حوض پر بیٹھا ہو وضو یا غسل کر رہا ہو جیسا کہ حدیث شریف میں ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت سعد بن وناص رضی اللہ عنہ کو وضو کرتے ہوئے، کچھ فرمایا: "ما هذا السرف يا سعد" اے سعد یہ سرف کیا۔ انہوں نے عرض کیا کہ یہ وضو میں بھی سرف ہوتا ہے یا رسول اللہ! رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا: "نعم وان كنت على نهر حذر" [ہاں سرف چھوڑنا جاری کے کنارہ پر ہو۔] یہ حدیث آگے آ رہی ہے۔ بتاتے رہی کی شدت کی وجہ سے ٹھنڈک حاصل کرنا مقصود ہو تو وہ سرف میں داخل نہیں۔
- حضرت مولانا محمد باقر صاحب زید مجدہم نے مدار المفوض میں حضرت مولانا سعد اللہ صاحب قدس سرہ کا رشتہ نقل فرمایا ہے کہ سرف فی وضو اگرچہ مباح یا مسموک میں ہو تو مکروہ تحریمی ہے ورنہ سرف وقف میں ہو جیسے مدرس کے صحن وغیرہ کا پانی تو وہ حرام ہے۔ (مدار المفوض ۴۳۲)
- مگر یہ مطلقاً پر ضرب اس میں بتاتا ہیں۔

اعتداء فی الدعاء

- دعاء میں حد سے تجاوز کے سلسلہ میں چند صورتیں ہوتی ہیں۔
- (۱) بہت زور سے درپا، روعا مانگنے کہ یہ اب کے خلاف ہے۔
 - (۲) اپنی حاجت میں ضرورت سے زبرد شریوں و رقیبوں کا نام لے کر یہ بھی حاجت مند

سائل کے دب کے خلاف ہے۔

(۳) دعاء کے غلط و کلمات میں بیج کی رعایت رہنا۔

اشکال اور جواب

اشکال اس پر شکاں ہو سکتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعائوں میں کثرت میں بیج پیدا جاتا ہے۔

جواب اس کا جواب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعائوں میں بیج بالقصد اور بلا تکلف تھا، مگر فصاحت و حسن بدعت کی وجہ سے بالقصد مسجع کلمات زبان مبارک سے نکلتے تھے۔ ورنہ نعت ہاتھ و زبان پر تکلف مسجع کلمات آنے کی ہے اور وہ یہ ہے کہ ہاتھ مسجع کلمات کی رعایت کرنے میں خشوع و خضوع چاہتا رہتا ہے، جو دعا میں مضروب ہے، اس لئے اس کی ممانعت فرمائی۔

حضرت عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے صاحب نے دعا میں یا احد سے تجاوز کیا تھا؟ جس پر انہیں ان کے والد نے تنبیہ فرمائی اس میں شرح نے مختلف قول بیان کئے ہیں مثلاً

(۱) قصر بیض یہ غیبی بیہم سام کے ہاتھ مخصوص ہے۔

(۲) اپنے مقام سے زبردستی ہو کر تھا۔

(۳) دلی و اپنے مہر پر نظر تھی وغیرہ مگر صاحب بزرگ حضرت مولانا خلیل احمد

صاحب محدث ہمارے یہاں فرمایا ہے کہ یہ سب تکلفات بعید ہیں، اصل یہ ہے کہ نذر نذر عمدائی مدعا کی وجہ سے ممانعت فرمائی یعنی وہ صاحب کو نذر نذر ہو کہ صاحب وہ کہیں عمدائی مدعا میں مبتلا نہ ہو جائے اس نذر نذر کی وجہ سے ان کو تنبیہ فرمائی۔ تفصیل کے لئے

ملاحظہ ہو جلد ۶۱، مدار المنعود ۲۳۲۔۱

فوائد (۱) حدیث پاک سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ وہ دین کو اپنی والدہ کی تربیت میں کوتاہی نہیں کرتی تھیں۔ نہ کہ ان کی پوری پوری نگرانی کرتی تھیں۔ اور نہ ہی یہ حرمت پر نظر رکھتی تھیں۔ اور خلعت کے ساتھ نہ کوئی تہذیب و نصیحت کرتے رہنا چاہئے جس میں آج بہت کوتاہی ہو رہی ہے۔

(۲) اس سے یہ بھی معلوم ہو کہ کوئی پیر فی نفسہ چار ہو مگر اس میں کسی مصیبت کا سبب و دفعہ بننے کا اندیشہ ہو تو اس سے بھی ممانعت کر دی جاتی ہے۔

(۳) حضرت سرپرستان و مربیان کو ضروری ہے کہ وہ اپنے ماتحتوں کی سی چیزوں کی بھی نگرانی فرمائیں، کہ یہ چیز جو جائز ہے کسی مصیبت کا سبب و دفعہ نہ بنیں۔ جاسے گی، اگر اس کا اندیشہ ہو تو اس سے بھی اپنے ماتحتوں کو روک دینا چاہئے۔

(۴) اس سے یہ بھی معلوم ہو کہ سرپرست حضرت اپنے ماتحتوں کو سی چیز پر جوئی نفسہ چار نہ کرے۔ نہ کہ وہ کسی مصیبت کے سبب کا دفعہ بن سکتا ہو۔ اور یہ بن سکتا ہو۔ سرپرست کو روک دے کہ اس کو خوش آمدی سے قبول کرنا چاہئے، ورنہ یہ حجت نہ کرتی تھیں کہ یہ کوئی ناجائز چھوڑ ہی ہے۔

پانی کے وسوسہ سے بچنا چاہئے

﴿۳۸۶﴾ وَعَنْ أَبِي ثَعْلَبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ السَّيِّدِ صَلَّي اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ لِلرَّضْوَاءِ شَبَطًا يُقَالُ لَهُ الْوَلُهَاةُ فَانْقَرُوا وَسَوَّاسِ الْمَاءِ (رواه

الترمذی وابن ماجہ) وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ عَرِيفٌ وَلَكِنْ إِسْنَادُهُ

بِالْقَوِي عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ لِأَنَّا لَا نَعْلَمُ أَحَدًا أَسَمَهُ عَيْبٌ خَارِجَةٌ وَهُوَ لَيْسَ

بِالْقَوِيِّ عِنْدَ أَصْحَابِنَا۔

حوالہ ترمذی شریف ۱۹۱، باب کراہیۃ الاسراف فی الوضوء
بالماء، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۵۷۷، اس ماحہ ۳۴، باب ماحاء فی القصد
فی الوضوء، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۴۲۱۔

حل لغات الولہاں شیطان، ولہ فلانا یند ولہا (ص) زیارتی غم سے نیم
پاگل ہو جانا، عقل و ہوش زائل ہو جانا۔

ترجمہ حضرت ابی بن حب رضی اللہ عنہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے
روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وضو پر ایک شیطان مسط ہے اس کو
وہاں بہتے ہیں، تم پانی کے واسطے سے بچو (ترمذی، ابن ماجہ) ترمذی نے کہا کہ
حدیث غریب ہے، محدثین کے نزدیک اس کی شاکوی نہیں ہے، اس وجہ سے کہ خارجہ کے ہوا
کی ورنہ سے اس حدیث کا نقل ہونا ہمارے علم میں نہیں اور خارجہ ہمارے صحاب کے
نزدیک قوی نہیں ہیں۔

تشریح حدیث پاک سے معلوم ہو کہ شیاطین کے مختلف شعبے ہیں، مختلف
کاموں پر شیاطین مقرر ہیں۔

وضو پر متعین افسر شیطان

وضو بھی ایک شعبہ ہے اس پر بھی شیطان مقرر ہے، جس کو وہ جان بہا چاہتا ہے، مطلب
یہ ہے کہ وضو کے شعبہ پر شیاطین کا جو افسر مقرر ہے اس کا نام وہاں ہے اس کے ماتحت اس کی
پوری فوج و فراریت ہے جن کا کام یہ ہے کہ وضو کرنے والوں کو دلوں میں مبتلا کریں۔
چنانچہ بہت سے دلوں کو خیر ہی نہیں رہتا کہ وضو کو کتنے مرتبہ بھویں اس سے برپائی بہاتا

رہتا ہے، بعض کو یہی خیال رہتا ہے کہ منہ چھٹی طرح نہیں دھایا، ہاتھ نہیں دھئے، نہ طرح پر ہر عضوے متعلق، ورنہ پر پانی بہتے رہتے ہیں۔ جس سے تجاوز عن الثلث بھی ہوتا ہے ورنہ صرف بھی ہوتا ہے۔ جس کی وجہ سے وضو حد رہت میں داخل ہو جاتا ہے۔

حدیث پاک کا منشا مبارک یہ ہے کہ جب اس کام پر شیطنین کی پوری جماعت لگی ہوئی ہے کہ وضو کرنے والوں کو دوس میں مبتلا کریں پس وضو کرنے والوں کو بھی ضروری ہے کہ اس قسم کے دوس و دواہم سے اپنے آپ کو بچائیں۔
تفصیل کے لئے مدحظہ ہو مرقۃ ۲۲۵۔

وضو کے بعد کپڑے کا استعمال

﴿۳۸۷﴾ وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ مَسَحَ وَجْهَهُ نَظْفًا ثَوْبِيًّا (رواه الترمذی)

حوالہ ترمذی شریف ۱۸۱، باب فی المدبیل بعد الوضوء،

کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۵۶۔

ترجمہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب وضو فرماتے تو اپنے پیرے کے کونے سے پیرے منہ پر پونچھتے۔

تشریح حدیث پاک سے معلوم ہو گیا کہ وضو کے بعد پیرے وغیرہ سے منہ وغیرہ

صاف کرنا درست ہے۔

ایضاً

﴿۳۸۸﴾ وَعَنْ غَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كُنْتُ لِي سُرُولٍ لِلَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خِرْقَةً يَتَشَفُّ بِهَا أَعْصَاءَهُ بَعْدَ الْوُضُوءِ۔ (رواه الترمذی)

وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ لَيْسَ بِالْقَائِمِ وَأَبُو مُعَاوِيَةَ الْأَوْرَثِيُّ ضَعِيفٌ عَنْ أَهْلِ الْحَدِيثِ۔

حوالہ: ترمذی شریف ۱/۱۸، باب فی المدبیل بعد الوضوء،

کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۵۳۔

حل لغات: خرقہ پرے پٹے ہوئے پڑے ہالٹر، ج حرق یشف یشف

الشیء خش رنا، الماء توبہ سے پانی خشل رنا۔

ترجمہ: م مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک پڑا تھا جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وضو کے

بعد اپنے عضو پونچھتے تھے۔ اس روایت کو ترمذی نے نقل کیا ہے، اور کہا ہے کہ یہ حدیث قوی

نہیں ہے، اس کے روی ابو معاذ محمد ثنین کے زنا، ایک ضعیف ہیں۔

تشریح: حدیث پاک سے معلوم ہو کہ وضو کے بعد پڑے وغیرہ سے عضو وضو

کو صاف کرنا نہ یہ کہ جاز ہے، بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت مبارکہ ہے۔ اس لئے

کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس مقصد کے لئے مستقل پڑا ہوتا تھا جس سے

اعضاء وضو کو بعد وضو صاف فرمایا کرتے تھے مگر ہاتھ یا کچھ یہ بھی معلوم ہو کہ یہ حدیث

محمد ثنین کے نزدیک قوی نہیں ہے، اور اس کی وجہ بھی معلوم ہوئی کہ اس حدیث کی سند میں

ابو معاذ ذروی ضعیف ہے۔

وضوء کے بعد استعمال مندیل کا حکم

وضوء کرنے کے بعد اعضا، پوشاک، رُسنے کیے، روہاں وغیرہ کو ستھوں کرنا، کیا حکم ہے؟ صاحب المذیہ نے ستھوں لہندیل بعد وضوء کو مستحب قرار دیا ہے۔ (رد المحتار ۱/۹۷) صاحب درمختار نے آداب میں سے شمار کیا ہے۔ (درمختار ۱/۹۷) اسی بات پر لکھنوی تاجی خان نے سے مباح قرار دیا ہے۔ (کند فی معرف سنن ۱/۲۰۳) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وضوء کے بعد پڑے سے عضو صاف کرنا ثابت ہے، لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر مطلقاً نہیں فرمایا، کبھی ستھوں کیا، اور کبھی ترک کیا، قائلین کتاباب تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس خرقہ ستھوں کرنے کے فعل کو کتاباب پر محمول کرتے ہیں، اور جہاں آپ نے ترک کیا وہ بیان جو زکے سے کیا، یا کسی عذر کی وجہ سے ترک کیا۔

معتد علیہ قوس فقہ حنفی میں یہ ہے کہ ستھوں مندیل بعد وضوء، مباح ہے۔ یعنی نہ مستحب ہے نہ مکروہ، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خرقہ ستھوں فرمانا بیان جو زکے سے ہے۔ (کند فی معرف سنن ۱/۲۰۳)

ماہ نووی نے اس مسئلہ میں شافعیہ کے پانچ قوس لکھے ہیں۔

(۱) ترک مندیل مستحب ہے، اور یہی شافعیہ کے ہاں شہر ہے۔

(۲) استعمال مندیل مکروہ ہے۔

(۳) استعمال مندیل مباح ہے۔

(۴) استعمال مندیل مستحب ہے۔

(۵) استعمال مندیل گرمیوں میں مکروہ ہے، سردیوں میں مباح ہے۔

(کند فی عمدۃ القاری ۳/۹۷)

مرہٹ کے قنکین مرہٹ کی کوئی وجہیں پیش کرتے ہیں۔ ایک یہ کہ جس پانی سے وضو کیا جاتا ہے وہ میزبان میں تھکے گا، حسنت میں شمار ہوگا اس لئے اس کو بدن پر باقی رہنے دینا چاہئے لیکن یہ وجہ معتوں نہیں، اس لئے کہ روموں سے صاف کرینا تو جانے کے متافی نہیں، روموں میں آ رہی خشک ہو جائے گا بدن پر رہنے کی صورت میں بھی خشک ہو جائے گا اس لئے صحیح بات یہ تو استعمال مندیل کا انتخاب ہے یا ہاتھ ہے۔

قنکین مرہٹ صحیح بخاری کی ایک روایت سے سندیں رستے ہیں حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ نسل کے بعد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہوئے پیش کیا گیا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قبول نہیں فرمایا۔ (بخاری شریف ۱۴۰) لہٰذا اس سے مرہٹ پر سندیں رستے نہیں اس لئے کہ یہ کوئی ضروری نہیں کہ مرہٹ ہی کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تو یہ قبول نہ فرمایا ہو بلکہ ہوتا ہے کہ اس کے نجس ہونے کا احتمال ہو اس لئے رد فرمایا ہو یہ رمیوں کا موسم ہو ورنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہ سمجھتے کہ مرہٹ پاتے ہوں۔ (شرح توضیح ۸۷-۱۳۷)

﴿الفصل الثالث﴾

وضو میں اعضاء کو ایک مرتبہ دھونا جائز ہے

﴿۳۸۹﴾ وَعَنْ نَّاسٍ مِنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي جَعْفَرٍ هُوَ مُحَمَّدٌ الْبَاقِرُ حَمْدُكَ جَابِرٌ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَوَّصَا مَرَّةً مَرَّةً وَمَنْ تَبِعِي مَرَّتَيْنِ وَثَلَاثًا ثَلَاثًا قَالَ نَعَمْ۔ (رواه الترمذی واس ما جۃ)

حوالہ: ترمذی شریف ۱۷۱۱، باب ماجاء فی الوضوء مرة ومرتين وثلاثا، کتاب الطهارة، حدیث نمبر ۴۵، ابن ماجہ ۳۳، باب ماجاء فی الوضوء مرة مرة، کتاب الطهارة، حدیث نمبر ۴۱۰۔

ترجمہ حضرت ثابت بن بوسفیہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو جعفر یعنی محمد باقر سے کہا کیا حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے آپ سے یہ حدیث بیان کی ہے کہ ”حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو میں عضو کو ابھی تک بارھویا، ابھی دو دو بار دھویا، اور ابھی تین تین بار دھویا۔ ابو جعفر محمد باقر نے فرمایا ہاں۔

تشریح: محمد باقر جو امام محمد باقر کے نام سے مشہور ہیں، گیارہ عشریہ میں سے ایک ہیں، یہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے تلامذہ ہیں۔

نہایت دریافت کیا گیا کہ یہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے آپ سے یہ حدیث بیان فرمائی ہے کہ حضرت رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ دو مرتبہ تین مرتبہ وضو فرمایا، انہوں نے فرمایا کہ ہاں۔

مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابھی تک ایک مرتبہ ابھی دو مرتبہ ابھی تین تین مرتبہ وضو میں عضو کو دھویا۔ اس سے معلوم ہو کہ ایک ایک مرتبہ بھی وضو درست ہے، جو فرض کا درجہ ہے ورنہ دوسرے درجہ کا ایک درجہ ہے ورنہ تین مرتبہ سے سنت تکمیل ہو جاتی ہے۔ ایسی ہی حدیث صحیحہ سے یہ بھی ثابت ہے کہ بعض بعض کو تین بار بعض کو بارہ بعض کو ایک بار دھویا ورنہ اس سے معلوم ہو کہ یہ سب صورتیں جائز ہیں۔

تفصیل کے لئے مدحظ بہ التعلیق لسیح ۲۱۵ ا۔

اعضاء کو دو بار دھونا مسنون ہے

﴿۳۹۰﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ ثَلَاثًا وَقَالَ هُوَ نَوْرٌ عَلَى نَوْرٍ۔

حوالہ۔ رزین و بیوی علی مسلم ۹۴، ۱، باب فصل الوضوء

والصلوة عقبہ، کتاب الطہارۃ

ترجمہ۔ حضرت عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا تو دو بار یہ یعنی وضو کے عضو دو دو بار دھوئے اور فرمایا یہ نور کے پر نور ہے۔

تشریح۔ مطلب یہ ہے کہ ایک مرتبہ دھونے سے ایک نور حاصل ہو اور دوسری مرتبہ دھونے سے ایک نور حاصل ہو جس سے یہ نور ملے ہو گیا۔
یہ بھی مطلب ہو سکتا ہے کہ ایک مرتبہ دھونے سے فرض کا نور حاصل ہو، دوسری مرتبہ دھونے سے سنت کا نور حاصل ہو۔ اور تین مرتبہ دھونے سے تکمیل سنت کا نور حاصل ہوتا ہے، «دو نور وضو کی تکمیل ہو جاتی ہے۔
تفصیل کے لئے مدحظ ہو مرقۃ ۲۲۔

اعضاء کا تین بار دھونا اصل سنت ہے

﴿۳۹۱﴾ وَعَنْ عُمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ ثَلَاثًا وَقَالَ هَذَا وَضُوءِي وَوَضُوءُ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلِي وَوَضُوءُ إِبْرَاهِيمَ رَوَاهُمَا زَيْدٌ وَالنَّوَوِيُّ صَعَفَ الثَّانِي فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ۔

حوالہ: رزین ونووی علی مسلم ۹۴۰، ۱، باب فصل الوضوء

والصلوة عقبہ، کتاب الطہارۃ

ترجمہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اعضا کو تین تین بار دھوا وضو کیا اور فرمایا یہ میرا وضو ہے، اور مجھ سے پہلے نبیاء علیہم السلام کا وضو ہے، اور حضرت پریم سید عالم کا وضو ہے، ان انوس رویتوں کو رزین نے نقل کیا ہے اور ہ منووی نے شرح مسلم میں دوسری روایت کو ضعیف قرار دیا ہے۔

تشریح وضوء الانبیاء قبلی کے بعد وضوء ابراہیم کا، اور انہی تنصیص بعد تعمیم کے قبیل سے ہے، حدیث پاک سے دو چیزیں معلوم ہوئیں۔

(۱) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صل عادت ہا رکعتیں تین مرتبہ وضو فرمانے کی تھی۔

(۲) دوسری یہ چیز کہ وضو اس مت کی خصوصیت نہیں نبیاء و انہی میں بھی وضو تھا، بہت عذر و تحجیل اس مت کی خصوصیت ہے۔
تنصیص کے لئے مدح و تحسین مرقۃ ۲۲۔

ہر نماز کے لئے وضو فرض نہیں

﴿۳۹۲﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ بِكُلِّ صَلَاةٍ وَكَانَ أَحَدُنَا يَكْمِئُهُ الْوُضُوءَ مَا لَمْ

يُحْدِثُ۔ (رواہ الدارمی)

حوالہ: دارمی ۱۹۸۰، ۱، باب الوضوء لكل صلاة، کتاب الطہارۃ،

حدیث نمبر ۷۲۰۔

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کے لئے وضو فرماتے تھے، ورنہ دو گونوں کو ایک ہی وضو کافی ہوتا تھا، جب تک کہ وہ وضو ٹوٹ نہ جاتا تھا۔

تشریح قولہ یتو ص لکال صوۃ حدیث شریف میں سہا ت کی خبر ہے کہ تجدید وضو حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر واجب تھا پھر وہ منسوخ ہو گیا جیسا کہ آنے والی حدیث شریف کی شہادت دیتی ہے، علامہ سخاوی فرماتے ہیں تجدید وضو دو باتوں کا مکمل ہے۔

(۱) ایک تو یہ کہ وضو آپ پر واجب ہو پھر فتح مکہ کے موقع پر وہ منسوخ ہو گیا ہو، جیسا کہ حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔ "صلی الصلوات یوم الفتح بوضوء واحد" کہ فتح مکہ کے روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام نمازیں ایک وضو سے پڑھیں۔ و حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پوچھنے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے یہ جان بوجھ کر یہاں تک کہ حدیث قاری علیہ رحمہ فرماتے ہیں نسخہ کو مٹا دیا ہے تو یہ فتح مکہ سے ایک زمانہ پہلے کا واقعہ ہے۔

(۲) دوسرا حتمی یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کے لئے وضو کو تہیابا فرماتے ہوں پھر اس کے وجوب کا خوف و اندیشہ ہو اس لئے اس اندیشہ کی وجہ سے یا بیان جو زکیلی نے اس کو چھوڑ دیا ہو، حدیث قاری علیہ رحمہ فرماتے ہیں یہ دوسرا حتمی زیادہ ترجیح ہے۔ (مرقاۃ ۲۷۷)

ہر نماز کے لئے نیا وضو مسواک

﴿۳۹۳﴾ وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَسَّانٍ قَالَ قُلْتُ لِعَلَيْدِ اللَّهِ بْنِ

تشریح ”عیال“ خنقلہ کی صفت ہے، غمگین اور غمزدہ ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہر نماز کے لئے وضو فرض تھا، مگر جب مشغول یا بڑھ گئے تو اس کو ناظر دیا اور ہر نماز کے لئے وضو کے بجائے مسوک کا حکم دیا، اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ہر نماز کے لئے مسوک فرض تھی، اس وجہ سے آپ کا اس پر پابند تھا کہ مت پر بھی ہر نماز کے لئے فرض اردوں مگر مت کی شوری کا خیال تھا اس وجہ سے فرض نہیں فرمایا، جیسا کہ اس سے متعلق پہلے حدیث گزر چکی۔

حدیث پاک سے ہر نماز کے لئے تجدید وضو کی فضیلت بھی معلوم ہو گئی کہ کو فضیلت ناظر ہوئی یا نہیں اس کی فضیلت تو باقی رہی۔

اسی طرح حدیث پاک سے ہر نماز کے لئے مسوک کی فضیلت بھی معلوم ہو گئی کہ اس کو یک فرض وہ جب کے قدم مقدم بنایا ہے، جو اس کی فضیلت کے لئے کافی ہے۔
تفصیل کے لئے مدظلہ ہو لطیفی ۲۹۰، مرقۃ ۲۸۲۔

وضو میں اسراف

﴿۳۹۴﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ

النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّا يَسْعُدُ وَهُوَ يَتَوَضَّأُ فَقَالَ مَا هَذَا الْعَفْ فَيَسْعُدُ قَالَ

أَفِي الْوُضُوءِ سَبَقَ قَالَ نَعَمْ وَإِنْ كُنْتَ عَلَى نَهْجِ جَارٍ - (رواه احمد وابن ماجه)

۱۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل میں ابو عامر بن ابی بنی سے غسل دیا، نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا چھو چھو کہ غسل میں حرامت میں تھے تو انہوں نے بتایا کہ نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے، اس لئے کہ اس سے پہلے چھو چھو ہی اٹھا ہوا تھا، انہوں نے کہا کہ نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حرامت میں نکل کر کھڑے ہوئے اور فرمودہ میں شہید ہو گئے۔ تو نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے ملائم نہیں کیا اس لئے کہ میں نے اس کو بیل ملا کر کھینچا تھا۔

حوالہ: مسند احمد: ۲۲۱، ابن ماجہ ۲۴، باب ما جاء في
القصص في الوضوء، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۴۲۵۔

ترجمہ: حضرت عہد بن عمرو بن حص رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت سعد رضی اللہ عنہ کے پاس گزرے، حضرت سعد رضی اللہ عنہ اس
وقت وضو کر رہے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اے سعد! یہ سرف کیا
ہے؟ حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے کہا یہ وضو میں بھی سرف ہے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا ہاں سرف چہ تم بہت ہوں نہر پر ہو۔

تشریح: سعد جب مضطرب ہوتا ہے تو اس سے سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ مراد
ہوتے ہیں۔

حضرت سعد رضی اللہ عنہ کو یہ خیال تھا کہ وضو تو بہت ہے، عبادت میں سرف نہیں
ہوگا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وضو میں بھی سرف ہوتا ہے۔
دوسری چیز مزید ارشاد فرمائی کہ سرف پانی کی قلت کے وقت ہی نہیں بلکہ پانی کی
کٹتی ہی نہثر ہو یہاں تک کہ نہر جاری کے کنارہ پر ہوں تب بھی سرف ہوتا ہے، سرف
کی حقیقت پہلے گزر چکی کہ ضرورت سے زیادہ پانی بہانا اور تکلیف وغیرہ پر زیادتی کرنا
سرف ہے۔

ماتحتوں کی نگرانی

حدیث شریف سے یہ بھی معلوم ہو کہ بچے چھوٹوں اور ماتحتوں کی نگرانی بھی رہنی
چاہیے۔ کہ ماتذہ اپنے عہد پر ور مشائخ اپنے مریدین کے حالات کی نگرانی بھی رکھیں اور
نوجوانوں کی صورتوں اور شفقت کے ماتحتوں کو تنبیہ بھی کرتے رہیں ورنہ کی صورت و تربیت بھی

فرماتے ہیں۔

تفصیل کے لئے مدحظہ ہو۔ مرقۃ ۲۲۹۔

وضو کے لئے بسم اللہ

﴿۳۹۵﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبِي مُسْعُودٍ وَأَبِي عُفَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ نَوَّصَا وَذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ فَإِنَّهُ يَطْهَرُ جَسَدُهُ

كُلُّهُ وَمَنْ نَوَّصَا وَلَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ لَمْ يَطْهَرُ إِلَّا مَوْجِعَ الْوُضُوءِ

حوالہ سنن دار قطنی ۷۳ تا ۷۵، باب التسمية على الوضوء،

کتاب الطهارة، حدیث نمبر ۱۳۱۲/۱۱۔

حل لغات حسد، بزم، بزم، بزم، بزم

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ، حضرت بن مسعود، حضرت بن عمر رضی اللہ عنہم

حضرت بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جس شخص نے وضو کیا ورنہ بزم نہ پڑھی تو حقیقت یہ ہے کہ اس نے پناہ مار بدن پاک کیا ورنہ جس شخص نے وضو کیا ورنہ بزم نہ پڑھی تو اس نے صرف عضو وضو پاک کیا۔

تشریح مطلب یہ ہے کہ بسم اللہ وضو ہو جاتا ہے کہ وہ وضو منہج صلوٰۃ ہو

جاتا ہے نماز سے درست ہو جاتی ہے مگر پور پور ثواب نہیں ملتا۔

تمام بسم کے لئے طہارت سے مرد طہارت عن مذنوب ہے۔ کہ تمام بسم کے ساتھ

معاف ہو جاتے ہیں ورنہ بزم نہ پڑھنے کی صورت میں صرف وضو کے عضو کے ساتھ معاف ہوتے ہیں ورنہ اس نوع کی حدیث میں صفحہ نمبر دہو لرتے ہیں، یہ حدیث شریفہ فقہ کے

اُنے جنت ہے کہ وضو نہ کر کے تہنم بد پر صلوٰہ جب نہیں۔ تفصیل پیچہ نذرین ہے۔
مزید تفصیل کے لئے مدحظہ ہو۔ پڑ ۶۳، ۱، مرقۃ ۲۲۹۔

وضو میں انگلی کو حرکت دینا

﴿۳۹۶﴾ وَعَنْ أَبِي رَافِعٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لَصَلَاةٍ حَدَّكَ خَائِمَةً فِي إِصْبَعِهِ۔ (رواهما

البارقطنی) وروای ابن ماجہ الاخی۔

حوالہ سنن دارقطنی ۸۳، ۱، باب الوضوء رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۶، ابن ماجہ ۳۵، باب تحلیل

الاصابع، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۴۴۹۔

حل لغات حرک تحریک باب تفعیل سے حرکت دینا، ہلانا۔

ترجمہ حضرت پورفع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم جب نماز کے لئے وضو کرتے تو اپنی انگلی کی گونگی کو حرکت دیتے تھے۔ انوں

روایتیں، قطنی نے نقل کی ہیں، ورس، دوسری روایت کو ابن ماجہ نے بھی نقل کیا ہے۔

تشریح چونکہ وضو میں ستیاب فرض ہے کوئی حصہ رختل رہے یا تو وضو نہیں

ہوگا، گونگی کے نیچے پانی پہنچنا بھی فرض ہے، اس لئے گونگی کو حرکت دیتے تھے تاکہ نیچے

پانی پہنچے بائے گونگی کے نیچے پانی پہنچنے کا ممانعہ نہ ہو تو گونگی کو حرکت دینا اس ف

سبب ہے ورنہ پانی نہ پہنچے گا ممانعہ نہ ہو تو حرکت دینا واجب ہے۔

تفصیل کے لئے مدحظہ ہو۔ مرقۃ ۲۲۹۔



باب الغسل

رقم حدیث ۳۹۷ تا ۴۱۵

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب الغسل

﴿الفصل الاول﴾

دخول حشفہ سے غسل فرض ہو جاتا ہے

﴿۳۹۷﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَلَسَ أَحَدُكُمْ بَيْنَ شُعْبَيْهَا الْأَرْبَعِ ثُمَّ جَهَنَهَا فَقَدْ وَجَّهَ الْغُسْلُ وَإِنْ لَمْ يُرَلِّ - (متفق عليه)

حوالہ بحاری شریف ۴۳، ۱، باب اذا التقى الحتان، کتاب الغسل، حدیث نمبر ۴۹۱، مسلم شریف ۵۶۰ / ۱، باب بیان کان فی اول الاسلام لا یوجب الغسل الا ان یرس المسی و بیان سحہ وان الغسل یحب بالاحماع، کتاب الحيض، حدیث نمبر ۳۴۸۔

حل لغات شعب شعبة کی جمع ہے، شش، یہاں مرد و عورت کے پاروں جوائب ہیں۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص جب عورت کے پاروں کو نوں کے بیچ میں بیچیں پھر

س پر زور لگایا تو غسل واجب ہو گیا اگرچہ نزل نہ ہو۔

تشریح غسل، غسل دووں مصدر ہیں صراح میں غسل سے مراد بدن کا دھونا یعنی نہانا ہے۔ در غسل کا صدق پرے وغیرہ ہونے پر ہوتا ہے۔

حدیث پاک سے معلوم ہو کہ انہوں حشفہ سے مطلقاً بغیر نزل کے غسل واجب ہو جاتا ہے۔

ان احسن حدیثیں سے شعلہ الاربع شعب ربی سے متعلق مختلف قویں ہیں۔

(۱) دووں ہاتھ دووں پیر۔

(۲) دووں پیر در دووں رن۔

(۳) دووں ران اور فرج کی دووں طرف۔

(۴) فرج کی جوئی ربی۔

پھر جنوں سے نہایت جماع کرنا۔ اور جھد وغیرہ سے مراد حشفہ کا داخل کرنا۔

احتمال وجوب غسل کا سبب ہے

﴿۳۹۸﴾ وَعَنْ أَبِي مُعَيْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ (رواه مسلم) قَالَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ مُجِيبُ السُّؤْلِ

رَجَمَهُ اللَّهُ هَذَا مَسْرُوحٌ وَقَالَ أَبُو عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِنَّمَا الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ فِي

الْإِحْتِلَامِ (رواه الترمذی) وَلَمْ أَجِدْ فِي الصَّحِيحَيْنِ

حوالہ مسلم شریف ۱۵۵۰، باب اما الماء من الماء، کتاب

الحیض، حدیث نمبر ۳۴۳، (وعن ابن عباس) ترمذی شریف ۱۳۱، باب
ما جاء ان الماء من الماء، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۱۲۔

ترجمہ حضرت ابو حیدر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا ”پانی پانی سے ہے۔“ (مسم) حضرت امام حنفیؒ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث
منسوخ ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا ”پانی پانی سے ہے“ کا حکم حکام کی صورت
میں ہے، اس روایت کو ترمذی نے نقل کیا ہے، بخاری و مسلم میں یہ روایت مجھے نہیں ملی۔

تشریح مصطب یہ ہے کہ غسل نزل سے واجب ہوتا ہے۔ بغیر نزل کے
صرف دھوؤں حشفہ سے غسل واجب نہیں ہوتا۔

یہ روایت درہاق روایت دونوں روایتوں میں پورنہ تارض ہے اس سے صحابہ کرام
رضوان اللہ علیہم اجمعین میں اس مسئلہ میں اختلاف تھا ایک جماعت اس کی قائل تھی کہ صرف
دخول حشفہ سے غسل واجب ہو جاتا ہے، ثوم نزل نہ ہو۔ دوسری جماعت دوسری حدیث کی
وجہ سے اس کی قائل تھی کہ جب تک نزل نہ ہو غسل واجب نہیں ہوتا۔ بین حضرت عمر فاروق
رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں اس پر جماع ہو گیا کہ صرف دھوؤں حشفہ سے ہی غسل واجب ہو جاتا
ہے اور ”الماء من الماء“ کا حکم ابتدئہ قدم میں تھا بعد میں منسوخ ہو گیا۔ دوسری وجہ اس
حدیث کی یہ ہے کہ یہ حالت قدم پر محمول ہے، یعنی آویں خوب میں جماع کرنا دیکھے لیکن
نزل نہ ہو تو غسل واجب نہ ہوگا۔

چنانچہ شیخ محمد زعفرانیؒ ہیں ”الماء من الماء“ یعنی [غسل صرف نزل سے
ہوتا ہے] یہ منسوخ ہے۔ ورنہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں، جو پہلے
گزرے، ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ حدیث ”الماء من الماء“ حکم کے
بارے میں ہے، یعنی جماع کی وقت میں جماع فی القطنہ ورجع فی المنہ۔

دخول حشفہ اور ادا جاوڑا احتنا الحنا و ن حدیث جماع فی الیقظہ کی صورت میں ہے۔

اور ”الماء من الماء“ و ن حدیث جماع فی منام کے بارے میں ہے۔
 یک تیسری توجیہ یہ ہے کہ ”الماء من الماء“ و ن حدیث یہ مبشرت فی غیر لفرق
 پر محمول ہے یعنی اگر کوئی شخص فرق کے عا وہ کی درجہ مبشرت رتا ہے تو نزل ہونے پر ہی
 نازل و جب ہوگا، اس کے بغیر نہیں اس صورت میں یہ ختم ہوا، تفاق ہے اس پر سب حضرات کا
 تفاق ہے۔

چوتھی قوم یہ ہے کہ حدیث ”الماء من الماء“ سے مراد نزل ہوا عام ہے، اور
 نزل ہوا حقیقی و نزل ہوا حسی دونوں کو شامل ہے۔ درویشوں شخہ نزل ہوا حسی ہے، ہند
 دونوں رویتوں میں کوئی تعارض نہیں۔

تفصیل کیلئے، خطہ ہو۔ پذیر ۱۳۳۳ھ، فتح الملبم ۸۶، تعلق الصبح ۲۱۷، ۱۔

عورت کو احتلام سے غسل

﴿۳۹۹﴾ وَعَنْ ثَمَّةَ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ أُمُّ سُلَيْمٍ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ اللَّهَ لَا يَسْتَحْبِي مِنَ الْحَقِّ فَهَلْ عَلَى الْمَرْأَةِ مِنْ غُسْلِ إِذَا
 احْتَلَمَتْ قَالَ نَعَمْ إِذَا رَأَتْ الْمَاءَ فَعَطَّتْ أُمُّ سَلَمَةَ وَجْهَهَا وَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ
 تَحْتَظُّمُ الْمَرْأَةُ قَالَ نَعَمْ تَرِبْتُ بِمِثْلِكَ فِيمَ يَحْتَضُّهَا وَلَنْهَا۔ (متفق علیہ) وَرَأَتْ
 مُسْلِمٌ بِرَأْيِهِ أُمُّ سُلَيْمٍ إِنْ مَاءٌ أَنْ جُلَّ عَلَيْهِ آبِضٌ وَمَاءُ الْمَرْءِ وَرِيقُ أَصْفَرُ فَعِنُ
 أَيْهَمَا عَلَا أَوْ مَنَقَى يَكُونُ بِهِ الثَّمَةُ۔

حوالہ: بحاری شریف ۲۴، باب الحیاہ فی العلم، کتاب العلم،

حدیث نمبر ۱۳۰، مسلم شریف ۱/۱۲۶۰، باب و حوب الغسل علی المرأة بخروج المني منها، کتاب الحيض، حدیث نمبر ۳۱۲۔

حل لغات: لا يستحي استحيى استحياء باب استفعال سے شرم رنا۔ احتلمت باب فعلن سے، مصدر احتلام، خوب دیکھنا، حتم ہونا، عطت تغطية باب تفعیل سے، ڈھانکنا، چھپانا، پردہ پوشی رنا، نرست ترو ب (س) نرسانا، نر آلود ہونا، يشبهها، اشبه الشيء لشيء مشابہ ہونا، علیط مونا، گاڑھا، ن علاط، رقيق پتلا، ن ارفاء

ترجمہ حضرت مسمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ کے رسول الحق بات میں اللہ تعالیٰ شرم نہیں فرماتا، عورت کو حتم ہو تو یاں پر نسل و جب ہوگا؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یاں بشرطیہ اس کو پانی (مٹی) نظر آئے، حضرت مسمہ رضی اللہ عنہا نے پنا منہ ڈھا کہ لی و عرض کیا کہ اللہ کے رسول! یہ عورت کو حتم ہوتا ہے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں تیرا یاں ہاتھ خاک آلود ہو، پھر اس کا بچہ کس وجہ سے اس کے مشابہ ہوتا ہے۔ (بخاری و مسلم) مسم کی ایک روایت جو مسم سے منقول ہے اس میں یہ عبارت ہے ”بشرطیہ مرد کی مٹی گاڑھی سفید ہوتی ہے، و عورت کی مٹی تیلی رد ہوتی ہے تو دونوں میں سے جس کی مٹی غائب جاتی ہے یا جس کی مٹی سبقت رتی ہے بچہ اس کے مشابہ ہوتا ہے۔“

تشریح اللہ لا يستحي من الحق یہ تمہیہ ہے جو پٹی شرم و دور کرنے کے واسطے بٹی گئی ہے کہ جب اللہ تعالیٰ حق بات کہنے سے حیا نہیں کرتا یعنی حیا کی وجہ سے اس کو ترک نہیں کرتا تو اس کے لئے میں حیا کروں۔

و نحتلم نمرۃ نوح مسمہ رضی اللہ عنہا کو جب ہو کہ عورتوں کو بھی

قدم ہوتا ہے؟

اشکال مع جوابات

س پر شکاں ہوتا ہے کہ عورتوں کو قدم ہونا یک بدیہی چیز ہے تو پھر حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو س پر تعجب کیوں ہو۔

جوابات س کے متعدد جوابات ہیں۔

(۱) وہ تو مردوں کی نسبت عورتوں کو حتام بہت کم ہوتا ہے اور بعض مرد بھی ایسے ہوتے ہیں کہ ان کو شافہ ونا رہی س کی نوبت آتی ہے۔ س نے ممکن ہے بعض عورتیں یہی ہوتی ہوں کہ ان کو بالکل س کی نوبت ہی نہ آتی ہو اور مسندہ رضی اللہ عنہا ان ہی میں سے ہوں، س نے ان کو تعجب ہو۔

(۲) اور جواب یہ ہے کہ حتام عامۃ شیطان کے تصرف سے ہوتا ہے اور شیطان کو یہ قدرت نہیں کہ وہ نبی و محفل بن کر خوب میں آنکے اور جس طرح بیداری میں حضرت زوجہ مطہرات رضی اللہ عنہا کی غیر کی طرف توجہ نہیں رسالتی تھیں سی طرح خوب میں بھی وہ غیر کی طرف توجہ نہیں رسالتی تھیں، س نے زوجہ مطہرات رضی اللہ عنہا کی حتام سے محفوظ تھیں۔

(۳) حتام بھی پر گندہ خیا، ت کی وجہ سے ہوتا ہے، چنانچہ حضرت کاہرہ و مشائخ پر گندہ خیا، ت سے محفوظ ہوتے ہیں س نے ان کو بھی س کی نوبت بہت کم آتی ہے، اور بعض کو، وہ بھی نوبت نہیں آتی اور بعض کو زندگی بھر بھی س کی نوبت نہیں آتی، زوجہ مطہرات رضی اللہ عنہا بھی پر گندہ خیا، ت سے محفوظ تھیں س نے ان کو بھی س کی نوبت نہیں آتی تھی۔

(۴) حضرت بنی مریم سنی مد علیہ وسلم کی برکت و عظمت کی وجہ سے حضرت زینبؓ مطہرات رضی اللہ عنہا کو اس سے محفوظ رکھا گیا تھا۔ آنحضرت سنی مد علیہ وسلم کی زوجیت میں آنے سے قبل بھی درزوجیت کے بعد بھی۔ و اللہ اعلم

تربیت یمینک نوح تیر ہاتھ خاک آوا ہو، یہ کنیہ ہوتا ہے فقر وفاقہ سے دور اس کے صل معنی مر نہیں ہوتے بد مذہب اس کو ظہر تعجب و ر ظہر محبت کے وقت استعمال کرتے ہیں۔

(۲) یہ کنیہ ہے توضع و عبدیت سے جو عمدہ و پسندیدہ خصیت ہے دیا اس کو توضع و عبدیت کی دعا کی ہے۔

(۳) یہ کنیہ ہے نماز سے گویا نماز کی دعا ہے۔ کہ اللہ تجھ کو ہمیشہ نازی رکھے۔ چونکہ نماز کے وقت ہاتھ زمین پر رکھے جاتے ہیں تو وہ خاک آلود ہوجاتے ہیں۔

(۴) یہ جملہ صفائیں کے لئے ہوتا ہے۔

ورجی متعدد معانی بیان کئے ہیں۔

قسم یشلیلہ و نندھ لبح اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ بچہ بھی و مد کے مشابہ ہوتا ہے ورنہ بھی و مدہ کے مشابہ ہوتا ہے یہ مشابہت اس کی دلیل ہے کہ مرد و عورت دونوں کا نصفہ اس میں شامل ہوتا ہے جس کا نصفہ غائب ہو گیا یا جس کا نصفہ بہت ر گیا بچہ ہی کے مشابہ ہوجاتا ہے۔ عورت میں منی نہ ہوتی تو بچہ اس کے مشابہ کیسے ہوتا ورنہ عورت کے اندر نصفہ ورنہ کا ثبوت ہو گیا تو قدم میں بھی متبعہ نہیں اس لئے کہ برتن میں جب کوئی چیز موجود ہوتی ہے وہ بھی چھلک بھی جاتی ہے۔

پس عورت کے اندر منی ہونے پر جمہور سمائے مت کا تعلق ہے صرف بخش فاسفہ درسطح ایس وریوٹی بین وغیرہ نے اس کا انکار کیا ہے مگر محققین فاسفہ بھی عورت کے اندر منی

ہونے کے قائل ہیں۔

اشکال مع جواب

ب یک شاک باقی رہ جاتا ہے کہ یہاں حدیث شریف میں جن کو تعجب ہو وہ ہم سلمہ رضی اللہ عنہما ہیں ورجحان میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو ترجیح دینا ہے۔
س کے جواب کے لئے بعض نے ترجیح کا طریقہ اختیار کیا ہے بعض نے جمع بین مرویہین کو اختیار کیا ہے۔ دونوں ہی بوقت سوس موجود تھیں، دونوں نے ہی ظہار تعجب اور نکار فرمایا تھا، مگر اختصار کے وجہ سے کسی نے ان کو سرسریاں کسی نے ان کو، ہند کوئی شکیال نہیں۔

ورجحان نے حدود و قیود پر محسوس کیا ہے، اس میں بھی کوئی متبعہ نہیں۔

تفصیل کے لئے مدحظہ ہو۔ فتح المصابہ ۶۶۶، ۱، ۱۴۵، ۱، مرقاۃ ۲۳۲،

الدر المنصور ۳۶۵، ۱۔

غسل کا مسنون طریقہ

﴿۴۰۰﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ بَدَأَ فَيَغْسِلُ يَدَيْهِ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ كَمَا يَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ يَدْخُلُ أَصَابِعَهُ فِي الْمَاءِ فَيَخْلِلُ بِهَا أُصُولَ شَعْرِهِ ثُمَّ يَهْضُ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ عَرَفَاتٍ يَتَنِيهِ ثُمَّ يَغْتَسِلُ الْمَاءَ عَلَى جِلْدِهِ كُلِّهِ۔ (متفق عليه)
وفی رواية لمسلم یبدأ فیرغسل یدیه قبل ان یدخلهما الإماء ثم یفرغ ینعیبہ علی شمالہ فیرغسل وجهہ ثم یتوضأ۔

جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔ حضرت یونس رضی اللہ عنہ کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ غسل قد میں کو موخر کریں گے۔ حضرت شافعیہ نے سی کو افضل کہا ہے۔ یمن، ویر، قول شافعیہ کا تکمیل وضو ہے، مطلقاً جی بد تاخیر قد میں۔

حنفیہ کے اس میں تین قلوب ہیں۔

(۱) فضیلت تاخیر قد میں مطلقاً۔

(۲) بد تاخیر مطلقاً۔

(۳) اگر پانی وہاں جمع ہوتا ہو تو تاخیر افضل ہے ورنہ تقدیم افضل ہے، ورنہ اختلاف

صرف فضیلت میں ہے، ورنہ چاروں شہر دووں طرح ہے۔

ایضاً

﴿۴۰۱﴾ وَعَنْ أَبِي عَمَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَتْ مَيْمُونَةُ وَصَّعْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُسْلًا فَمَسَحَتْهُ بِتُوبٍ وَصَّتْ عَلَى يَمِينِهِ فَعَسَلَهُمَا ثُمَّ صَبَّ بِمِصْبِيهِ عَلَى شِمَالِهِ فَعَسَلَ فَوَجَّهَ فَصَدَّتْ بِيَدِهِ الْأَرْضَ فَمَسَحَهَا ثُمَّ عَسَلَهَا فَمَصَّمَصَّ وَاسْتَشَقَّ وَعَسَلَ وَجْهَهُ وَذِرَاعَيْهِ ثُمَّ صَبَّ عَلَى رَأْسِهِ وَأَقَامَ عَلَى حَنْدِهِ ثُمَّ تَنَحَّى فَعَسَلَ فَمَسَحَتْهُ بِتُوبٍ فَلَمْ يَأْخُذْ فَاذْطَلَقَ وَهُوَ يَقْصُ يَمِينَهُ (متفق عليه) وَلَفْظَةُ لِلنَّبِيِّ.

حوالہ: بحاری شریف: ۴۱، باب بغض الیدين من الغسل عن

الحنابة، کتاب الغسل حدیث نمبر ۲۷۶، مسلم شریف ۱۴۷، باب

صفة غسل الحنابة، کتاب الحيض، حدیث نمبر ۳۱۷

حل لغات: مسرتہ، مسرتہ (ن) مسرتہ، چھپنا، ڈھانکنا، تنجی، عن، ثناء،

یک طرف ہونا، تسحی عن مکانہ، پٹی جگہ چھوڑنا، ساولنہ، ساول ساول، باب مغالطہ
سے الشئی، سپرد سنا، ینا، ینفص، یفص، یفص، (ن) بھٹلنا، جھڑنا۔

ترجمہ حضرت بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ مہمونین حضرت
میمونہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غسل کے لئے پانی
رکھا اور پیر ڈال کر پردہ کیا، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دونوں ہاتھوں پر پانی
ڈال کر دھویا، پھر اپنے دائیں ہاتھ سے اپنے بائیں ہاتھ پر پانی ڈال کر شرمگاہ کو دھویا، پھر اپنا
بایں ہاتھ زمین پر مار کر اس کو رگڑا، پھر اس کو دھویا، پھر گل کی ناک میں پانی ڈال کر اپنا چہرہ
مبارک و دونوں مبارک ہاتھوں کو دھویا پھر اپنے سر پر پانی ڈال کر تمام بدن پر بہایا، پھر اس
جگہ سے ہاتھ اپنے پاؤں مبارک بھروسے کے بعد میں نے اپنے دایمہ آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم نے اپنے نہیں یا ورا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہاتھ جھٹکتے ہوئے وہاں سے چلے
گئے۔ (بخاری و مسلم)

تشریح حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما
کی خانہ ہوتی ہیں، و زوات مطہرات رضی اللہ تعالیٰ عنہن میں سے بھی ہیں۔
پردہ کی چادر کے اوپر سے ان کو نظر آ رہا تھا، و حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے غسل کی کیفیت کو مدح و تحسین رہی تھیں، یہ پھر عورت کو اپنے شوہر کے جسم کو
دیکھنا جائز بھی ہے، اس سے کوئی شک کی بات نہیں۔

کیفیت غسل کی پوری تفصیل و پروں حدیث شریف کے تحت گذر چکی۔
غسل میں استسقاء و مضمضہ حنفی کے نزدیک فرض ہے، ایک تو اس کے واسطے
مؤید ہے وہ حدیث جس میں تحت کل شعرة جامة کے غطا آئے ہیں اس سے کہ
ناک میں بھی ہال ہوتے ہیں۔

دوسرے قرآن شریف کی آیت ”وان کتم جنباً فاطهروا“ میں صیغہ مبالغہ ہے
 ”وہ پاؤں کا تھامنا ہے مضمضہ و استنشاق یہ جائے۔
 مضمضہ و استنشاق کی پوری تفصیل وضو کے بیان میں مذکور چلی۔

تمسح بالمندیل کی بحث

یہاں حدیث پاک میں حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا نے غسل کے بعد اپنے پیش کیا مگر
 آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قبول نہیں فرمایا، ورنہ مذکور شریف میں حضرت عائشہ
 صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں ہے ”کانت لرسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم خروقة مشف بها بعد الوضوء“ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی روایت بھی اس کے
 موافق ہے، روایت میں خروقة کی وجہ سے اس کے مابین بھی اس میں خروقة ہو گیا،
 چنانچہ شافعیہ کے پانچ قوں نقل کئے جاتے ہیں۔

(۱) صحیح یہ ہے ترک تمشف وں ہے۔

(۲) تمشف مکرہ ہے۔

(۳) مباح ہے۔

(۴) مستحب ہے۔

(۵) مکرہ ہے۔

ماہ یوحنینہ ماہ مالک، ماہ احمد بن حنبل کے نزدیک تمشف مباح ہے۔

حنفیہ کا ایک قول مستحب ہونے کا ہے، پس خلاصہ یہ ہے کہ شافعیہ کے یہاں ترک
 تمشف ولی ہے، مالکیہ مابعدہ کے یہاں مباح ہے، حنفیہ کے یہاں رجحان قوں میں مباح اور
 دوسرے قوں میں مستحب۔ تفصیل کے لئے مدحظہ ہو۔ مرقاۃ: ۲/۳۳، فتح الملہم: ۱/۴۷۰،

بذل ۱۵۰، بدرکنو، ۳۷۳-۱۔

غسل حیض کا طریقہ

﴿۴۰۲﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ إِنَّ إِمْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ سَأَلَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ غُسْلِهَا مِنَ الْغَيْضِ فَأَمَرَهَا كَيْفَ تَغْتَسِلُ ثُمَّ قَالَ خَبِيْ بُوْصَةً مِنْ مِمْسِكَ فَتَطْهَرِيْ بِهَا قَالَتْ كَيْفَ أَتَطْهَرُ بِهَا فَقَالَ تَطْهَرِيْ بِهَا قَالَتْ كَيْفَ أَتَطْهَرُ بِهَا قَالَ سَتَحَانَ اللَّهُ تَطْهَرِيْ بِهَا فَاجْتَنَسَتْهَا إِلَى فَقُلْتُ تَسْعَى بِهَا أُمَّ الدَّمِ - (مسند علیہ)

حوالہ: بخاری شریف ۴۵۰، ۱، باب ذلك المرأة نفسها اذا تطهر من الحيض، كتاب الحيض، حديث نمبر ۳۱۴، مسلم شریف ۱۱۵۰، ۱، باب استحباب استعمال المغتسل من الحيض، فرصة من مسك في موضع الدم، كتاب الحيض، حديث نمبر ۳۲۲۔

حل لغات: المحیض، حیض، قرآن کریم میں ہے، یسئلوہک عن المحیض قل هو ادى، فرصة، اون پر روئی کا ٹکڑا یا پتہ جس سے عورتیں حیض کا خون پونچھتی ہیں، مسک، خوشبو، مشہ، احتدستہا، حدب، یحدب، (ض) حدب، واحتدب، بھیچنا۔

ترجمہ: مومنین حضرت مہر صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ انصار میں سے ایک عورت نے حضور قدس سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا کہ وہ حیض کا غسل کس طرح کرے، تو آنحضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کو بتایا کہ وہ کس طرح غسل کرے،

پھر فرمایا مشک کا ایک ٹکڑا۔ اس کے ذریعہ پاکی حاصل کرو، اس عورت نے کہا میں اس ٹکڑے کے ذریعہ کس طرح پاکی حاصل کروں؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے ذریعہ پاکی حاصل کرو، اس عورت نے کہا میں اس ٹکڑے کے ذریعہ کیسے پاکی حاصل کروں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا مسحان اللہ [اللہ کی ذات پاک ہے] اس کے ذریعہ پاکی حاصل کرو، (حضرت امام شافعی رحمہ اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتی ہیں) میں نے اس کو پانی صرف چھٹی یا دس کو تیار نہ ٹون ٹکڑے کی جگہ پر اس کو گاؤ۔ (بخاری و مسلم)

تشریح فَرْصَةٌ مِنْ مَسْكِ نَحْ فَرْصَةٍ کے معنی ٹکڑا، مرد پھایہ

یعنی مشک کا پھایہ جس پر مشک لگا ہو ہو اس کو ٹون کرنے کی جگہ گامراہ ہے۔

مَسْکُ بِالْكَسْرِ کے معنی اس کو مسم کے فت کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے، جس کے معنی

چمڑہ کے آتے ہیں اس وقت مطلب یہ ہو گا کہ چمڑہ کا ٹکڑا لیں جہاں جہاں ٹون لگا ہو ہو اس کو رُڑ رُصافہ ہو یا نہ ہو۔

لینا یہ معنی زیادہ ظاہر ہیں ورنہ روایت میں مُصْشَكَةٌ کا لفظ آیا ہے، جس کے

معنی مشک میں بسایا ہو یا مشک لگا ہو، اس لئے اس سے معنی اس کی تائید ہوتی ہے۔

مشک کا پھایہ استعمال کرنے کا حکم

اول مشک کا پھایہ استعمال کرنے کی حکمت یہ ہے کہ ٹون کرنے کی وجہ سے وہاں

بدبو آئے گی ہے، خوشبو وہاں لگائے سے اس بدبو کے شرکوز میں آکرنا مقصود ہے، تاکہ اس بدبو

کی وجہ سے شہ کو اس سے نفرت نہ ہو جائے، اس سے خوشبو استعمال کرنے کو فرمایا تاکہ شہ کو

اس کی رغبت ہو ورنہ اس کی طرف میں نہ ہو اس سے یہ بھی معذور ہو گیا تاکہ بیوی کو ایسی حالت

میں نہیں رہنا پڑے جو اس کی طرف سے رغبت کا ذریعہ ہو، بلکہ ایسی تدبیر اختیار کرنا جس سے

شہر کوں کی رغبت ہو پسندیدہ ہے۔

دوم دوسری وجہ یہ بھی کہ خوشبند س مقدم پر سنتوں رنما جرمع میں زیہ، قی لذت کا بھی سبب ہے۔

سوم فرق میں مشک کا سنتوں سرع و لجلل ہے، مامووی نے اس کی تردید بھی فرمائی ہے۔ مد

تتصیل کے سے مد حظہ ہوں فی الملبم ۶۷۶، مد ر المصنوع ۴۲۱۔

فائدہ اس حدیث پاک میں اس کی بھی میل ہے۔ ریک طالب علم کی مسئلہ کو نہ سمجھ رہا ہو تو دوسرے باب میں اس کی موجودگی میں یہ اس کو لگ بھج سکتا ہے۔

غسل میں بالوں کا کھولنا

﴿۴۰۳﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي امْرَأَةٌ أَشَدُّ صَفَرًا أَسَى أَفَأَنْقَضُهُ لِيُغْسِلَ الْخَبَابَةَ فَقَالَ لَا إِنَّمَا يَكُفِّبُكَ أَنْ تَحْتِيَ عَلَى رَأْسِكَ ثَلَاثَ حَبَّاتٍ ثُمَّ يُعْبِضُ عَلَيْكَ الْعَاءَ فَتَطْلُئِينَ۔
(رواہ مسلم)

حوالہ مسلم شریف ۱۵۰، باب حکم صفار المعتسلة،

کتاب الحيض، حدیث نمبر ۳۳۔

حل لغات صفر، یصفر، صفراء، (ص) ہاں بوند صفر، چوٹی رنما، صغیرہ،

ن ضعائر، چوٹی، انقصہ، نقص، یققص، نقصاً، الشعر و الحبل، ہاں یا رسی کو بٹنے کے بعد کھولنا، تحتی، حتی، (ص) لہ احتیاء، ڈرنا، رنما۔

ترجمہ حضرت مسلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے غسل کیا ہے اللہ کے رسول! میں ایک عورت ہوں جو اپنے سر کے بال بہت مضبوط گوندھتی ہوں تو کیا میں غسل جنابت کے لئے اس کو کھوں؟ روئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں۔ تمہارے سے یہ کافی ہے تم تین چوپائی — اپنے سر پر ڈالو، پھر اپنے ہارے بدن پر پانی بہا دیا رو پاک ہو جاؤ۔

تشریح عورت کے تپنے والوں کو، ہونا ضروری نہیں ہاں صوں شعر یعنی بالوں کی جڑوں میں پانی پہنچا کر ضروری ہے۔

نقص صہر ر س عورت کو غسل میں نقص صہر ر اس ضروری ہے یا نہیں؟ س میں خلاف ہے۔

برہیم نخعی کے نز، ایک نقص صہر ر مطلقاً ضروری ہے۔

ماہمہ بن جہش کے نز، ایک غسل جنابت میں ضروری ہے، غسل حیض میں نہیں۔

جمہور صحابہ کے نز، ایک عورت کو بالوں کی جڑوں کا ترنا ضروری ہے، سر بالوں کو کھوے بغیر بالوں کی جڑیں تر ہو جائیں تو کافی ہے۔ پھر بالوں کا کھونا ضروری نہیں دورا سر بالوں کو کھوے بغیر جڑوں کو ترنا ممکن نہ ہو تو پھر بالوں کا کھونا ضروری ہے۔

برہیم نخعی کی دلیل وہ حدیث ہے کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ عورتوں کو بالوں کے کھونے کا حکم فرمایا کرتے تھے۔

جمہور کی طرف سے اس کے پابجوب ہیں۔

(۱) ممکن ہے کہ بالوں کی جڑوں میں پانی نہ پہنچنے کی صورت میں حکم فرماتے ہوں۔

(۲) بطور احتیاط حکم فرماتے ہوں۔

(۳) ہو سکتا ہے یہ ان کا مذہب ہو۔

(۴) فرمان نبی کے مقابلہ میں قوس صحیحی حجت نہیں۔
 نیز یہ حکم عورتوں کے لئے ہے، اگر مرد کے خضائر ہوں تو تمام پاؤں کو کھونٹا ورنہ کوتر
 رناضروری ہے۔
 تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو۔ مرقۃ ۲۳۵، فتح الملہام ۱۷۵، البحر المنضود ۲۷۶۔

غسل میں پانی کی مقدار

﴿۴۰۴﴾ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى
 اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ بِأَلْمَدِّ وَيَتَوَضَّأُ بِالصَّاعِ إِلَى حُمُصَةِ أَمْدَادٍ۔

(متفق علیہ)

حوالہ بحاری شریف ۳۳۱، باب الوضوء بالماء، کتاب
 الوضوء، حدیث نمبر ۴۰۱، مسلم شریف ۱۴۹، باب القدر المستحب من
 الماء فی غسل الجنابة، کتاب الحيض، حدیث نمبر ۳۲۵۔
حل لغات صاع، قاصواع و صیغان، یک قمر کا پیمانہ، المد، قاصواع و امداد
 و امداد، یہ بھی ایک قدیم پیمانہ ہے۔

ترجمہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یک مد پانی سے وضو و یک صاع سے پانچ صاع پانی تک سے غسل فرمایا
 کرتے تھے۔

تشریح حدیث مذکورہ ورکشاپ ۱۰۷، حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت سہیل رضی اللہ
 علیہ وسلم تقریباً ایک صاع پانی سے غسل و یک مد پانی سے وضو فرماتے تھے، یک روایت میں

”تلشی مہ“ یعنی یک شتم یک مد بھی آیا ہے، وریک رویت میں نصف مد بھی رو ہے، لیکن ورویت ضعیف ہے۔ (نہانی ہذا)

جمہور کے یہاں وضو یا غسل کے لئے پانی کی مقدار اتنی طور سے متعین نہیں ہے کہ اس میں کمی و زیادتی جائز نہ ہو بلکہ اس کا مد و دراصل اس پر ہے کہ جتنا پانی تمام بدن کو تر کرنے کے لئے اور وضو میں اعضاء وضو کو تر کرنے کے لئے کافی ہو جائے بس وہی مقدار ضروری ہے، بقدر اس کی کوئی مقدار متعین نہیں ہے، وضو میں دو رکن ہیں غسل و مسح، غسل کی حقیقت ”امسالة الماء“ ہے، یعنی تنہا پانی بہانا جس سے قاطر ہو جائے، اس حقیقت غسل کا پایا جانا ضروری ہے، وریک اس کا معیار ہے لیکن اس کے ساتھ ساتھ بہت یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو مقدار مانتی رہا ہے وہی اس کی متابعت کی جائے۔

فقہاء نے کلی طور پر یہ بات لکھی ہے کہ جتنا پانی بغیر سرف و تکثیر کے کافی ہو جائے، تنہا ہی مستعمل ہو جائے، سرف و تکثیر دونوں مکروہ ہیں، غرضیکہ مسئلہ تقریباً جماعی ہے، لہذا ابن شعبان مالکی کا خلاف اس میں مشہور ہے، وہ یوں کہتے ہیں کہ جو مقدار پانی کی حدیث میں وارد ہے اس سے کم جائز نہیں ہے، حضرت شیخ نے وجہ میں تحریر فرمایا ہے کہ ابن قدامہ حنبلی نے مغنی میں اس مسئلہ میں حنفیہ کا جو اختلاف نقل کیا ہے وہ صحیح نہیں ہے، بلکہ حنفیہ کا مسلک اس میں وہی ہے جو جمہور صحابہ کا ہے، چنانچہ مدد مہ شامی لکھتے ہیں کہ وہ جو ہمارے یہاں مذکور روایت ہے کہ غسل کے لئے دو فی مقدار یک صاع و وضو کے لئے یک مد ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ مقدار مسنون کا کافی درجہ ہے، مقدار رجا زمر نہیں ہے۔

صاع و درمد کی مقدار کی بحث اور اس میں اختلاف علماء و دلائل فریقین

یہاں صاع و درمد کی مقدار کے سلسلہ میں ایک مشہور بحث ہے جس کو شرح حدیث اور

فقہاء سب ہی بیان کرتے ہیں، صاع ورمہ یہ دو مشہور پیمانے ہیں، پہلے تو سب کا اتفاق ہے کہ ایک صاع پر رمد کے رمد ہوتا ہے، لیکن کن حیثیت وزن مقد رمد میں اختلاف ہے، محدثانہ وہم، یوسف کے نزدیک ایک مد رطل و ثلث رطل کا ہوتا ہے، ہند، ایک صاع پانچ رطل و ثلث رطل کا ہو، طرفین کے نزدیک ایک مد کی مقد رطل ہے، ہند، صاع آٹھ رطل کا ہو، جمہور کا صاع صاع حجازی و رمدہ رطل صاع عرق کہلاتا ہے، اور صاع عرق صاع حجازی بھی کہلاتا ہے، سنیہ مفتوں ہے کہ جب صاع عمری مفتو ہو گیا تھا تو حجت بن یوسف نے اس کا پتہ لگایا تھا، وہ اس بات کا مل عرق پر احسان بھی جتدی کرتا تھا ورنہ اپنے خطبہ میں کہا کرتا تھا یا اہل العراق یا اہل الشقاق و اللحاق و مساوی الاحلاق الم اخرج لکم صاع عمری اور صاع ہے کہ صاع عمری حضور قدس سلی اللہ علیہ وسلم کے صاع کے موافق ہوگا۔

دوسرے محدثین یہ کہ صاع عرق جو آٹھ رطل کا ہوتا ہے حضور قدس سلی اللہ علیہ وسلم کے صاع کے مطابق ہے، جمہور کا ملوی یہ ہے کہ صاع حجازی حضور قدس سلی اللہ علیہ وسلم کے صاع کے موافق ہے، بفریقین کی دلیل من جہے، جمہور نے اپنے مسلک پر چند دلیلیں قائم کی ہیں۔

دلیل اول یہ ہے صحیحین کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک فرق (جو یک بڑے پیمانہ کا نام ہے) مسوی ہوتا ہے تین صاع کے ورنہ یہ بات پہلے سے مشہور ہے کہ ایک فرق سوہ رطل کا ہوتا ہے، ہند سوہ کو تین پر تقسیم کریں گے تو پانچ و ثلث ہوگا، پس معلوم ہو کہ صاع پانچ رطل و ثلث رطل کا ہوتا ہے۔

۱۔ اس سے کہ حدیث مذکورہ میں وارد ہے کہ چھ مینوں کو کھانا کھا، تھے، ہر مین کو نصف صاع مہل تین صاع جوئے ورمہ کی روایت میں ہے کہ چھ مینوں کے مینوں ایک فرق تقسیم یا جاسے، مینوں حدیثوں کو ملا ہے سے تہو ملتا ہے کہ ایک فرق مسوی ہونا ہے تین صاع کے۔

جواب احناف : ہاں کی طرف سے جو ب یہ ہے کہ یہ بات یقینی نہیں کہ یک فرق سواہ
صل کے برابر ہوتا ہے ورنہ کسی حدیث سے ثابت ہے، ورنہ یہ کہیں کہ بعض
توہین کے قوس سے یہ ثابت ہے تو ہم نہیں گے کہ مل غت کا قوس سے احناف پر
حجت نہیں ہے۔ "لاہم قدوة فی اللغة ایضا" کی طرح ہمیں یہ بھی تسلیم نہیں
کہ یک فرق مساوی ہے تین صاع کے، بلکہ ہمارے نزدیک یہ بات محل نظر ہے ظاہر
یہ ہے کہ یہ روئی کا تسبیح ہے چونکہ روئی کے ذہن میں یہ بات تھی کہ تین صاع یک
فرق کے برابر ہوتا ہے تو اس نے رویت بالمعنی رت ہوئے بجائے صاع کے غلط
فرق کو ذکر کر دیا۔

دلیل ثانی : جمہور نے امام بو یوسف کے قصہ رجوع سے استدلال کیا ہے وہ یہ کہ امام
بو یوسف ایک مرتبہ حج کے لئے تشریف لے گئے تو مدینہ منورہ صحر ہوئے ورنہ مل
مدینہ سے مقدس صاع کی تحقیق فرمانی ورس کے بارے میں ان سے دریافت کیا تو
انہوں نے کہا کہ "صاعا صاع لسی صلی اللہ علیہ وسلم" [یعنی ہمارے
پاس جو صاع ہے یہی حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کا صاع ہے] امام بو یوسف نے
پوچھا "ما حجتکم فیہ؟" [کہ اس بارے میں تمہاری دلیل کیا ہے؟] تو انہوں نے
کہا "نأتیہک بالحنة عدا" [یعنی، میں تم آئندہ کل پیش کریں گے] چنانچہ
دوسرے دن ان کی خدمت میں بناء مہاجرین میں سے بچے شیش ہر ایک اپنے
ساتھ صاع کو لے کر حاضر ہوئے۔ "وہو یحصر عن ایہ او عن امہ ان هذا
صاع النبی صلی اللہ علیہ وسلم" [یعنی ان میں سے ہر ایک یہ خبر دے رہا تھا
کوئی اپنے والد کے حوالہ سے کوئی اپنے چچا کے حوالہ سے کوئی اپنی ماں کے حوالہ سے
کہ یہی صاع حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کا صاع تھا] چنانچہ امام بو یوسف نے اس

کا وزن یہ تو وہ پانچ رسل ورثہ مل تھا، اس پر امام بو یوسفؒ نے امام صاحب کا قول ترک کر دیا۔ ”اخرجہ البیہقی بسندہ“ وریہ بھی بھائی ہے کہ اس موقع پر امام مالکؒ نے امام بو یوسفؒ سے منظر ۲ میں نبی سیدان کی بنا پر جو یہ حضرات مل مدینہ گرائے تھے۔

جواب احناف (۱) اس کا جواب وہ تو یہ ہے کہ قوس محمد شین کے پیش نظر اس قصہ سے استدلال صحیح نہیں، اس لئے کہ یہ مجیکل پرمٹل ہے "حمسوں شیعہ من ابناء المهاجرین والابصار" کون تھے؟ یہ سب مجہوں ہیں، ثانیاً یہ کہ مرید واقعہ سے ہیستہ کدابیہ کے ساتھ جو بین کی گئی ہے ثابت ہوتا تو عوم و رشوا ص سب کے درمیان شہور ہو جاتا، حالانکہ ہا محمد نے نہ تو اس قصہ کو سر کیا جس میں ہام ابو یوسف کا رجوع ذکر کیا جاتا ہے ورنہ ہی نہیں نے اس مسئلہ میں ہام ابو یوسف کا اختلاف بیان کیا، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہام ابو یوسف اس مسئلہ میں طرفین ہی کے ساتھ ہیں۔

(۲) ایک جو بیہوش ہے کہ یہ خُتاف صرف نِکھی ہے اس سے کہ مام یوسف نے اس صاع کو جس کو بناء مہاجرین سے لے کر اس رطل سے وزن کیا تھا وہ رطل مدنی تھا، ورنہ مدینہ کا رطل مل بغد و عرق کے رطل سے زائد ہوتا ہے، اس لئے کہ رطل مدنی میں استرا کا ہوتا ہے ورنہ رطل بغد و کی میں استرا کا۔ اس حساب سے پانچ رطل و ثلث رطل و آٹھ رطل دونوں کی مقدار برابر ہو جاتی ہے، اہل

[illegible]

کی یہ تمام تفصیلی بحث حضرت نے بذرا لکھو، میں کتاب الغسل میں پہنچ کر یہی تفصیل کے ساتھ تحریر فرماتی ہے، ہم نے بطور خلاصہ کے اس کو دینے سے لیا ہے، امام ابو یوسف کے مسلک ورنہ کے قصہ رجوع کے ساتھ میں جو چھ بہا گیا ہے وہ سب شیخ ابن لہمامہ سے منقول ہے، ان کے نزدیک رنج و مصحیح یہی ہے کہ امام ابو یوسف اس مسئلہ میں جمہور کے ساتھ نہیں ہیں، بلکہ امام صاحب کے ساتھ ہیں۔ واللہ تعالیٰ

اعلم بالصواب

دلیل ثالث: امام طحاوی نے جمہور کی جانب سے یہ دلیل پیش کی ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم ایک برتن جس کو ذوق کہتے ہیں، اس سے غسل کرتے تھے، درپے سے معدوم ہے کہ فرق تین صاع کے برابر ہوتا ہے، تو اس سے ثابت ہو کہ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ہر ایک کے غسل کے پانی کی مقدار ایک صاع و نصف صاع ہے، ورنہ دوسری روایت میں یہ ثابت ہے کہ آپ ﷺ غسل سے غسل فرماتے تھے، تو ان دونوں حدیثوں کے ماننے سے نتیجہ نکلا کہ ڈیڑھ صاع برابر ہوتا ہے، آٹھ رطل کے جس سے معدوم ہو کہ ایک صاع کی مقدار پانچ رطل و ثلث رطل ہے۔

جواب احناف: ہماری طرف سے جو یہ ہے کہ فرق کا تین صاع کے برابر ہونا کوئی تحقیقی بات نہیں ہے، دوسرے جو یہ ہے جو امام طحاوی نے لیا کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے یہ تو فرمایا کہ ہم دونوں سے برتن سے غسل کرتے تھے جو بقدر فرق ہوتا تھا لیکن انہوں نے یہ نہیں بیان کیا کہ وہ برتن جس کو وہ فرق کہہ رہی ہیں معدوم ہوتا تھا، یا اس سے کم ہو سکتا ہے، وہ معدوم نہ ہو مگر پڑا ہو ورنہ برابر ہو دو صاع کے تو پھر یہ حدیث ان حدیث کے موافق ہو جائے گی جن میں یہ ہے کہ حضرت

صلی اللہ علیہ وسلم یک صاع پانی سے غسل فرماتے تھے۔

احناف کا استدلال حنفیہ کا استدلال ان روایت سے ہے جن میں ان کے مسلک کی تصریح ہے، یعنی مدنی تفسیر طلمین کے ساتھ و صاع کی تفسیر ”ٹھہرل کے ساتھ“ واقع ہے، چنانچہ امام طحاوی نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے سند جید نقل کیا ہے ”قلت قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یغتسل بمثل هذا“ وریک برتن کی طرف اشارہ فرمایا، مجہد کہتے ہیں کہ میں نے اس برتن کا اندازہ لگایا تو وہ آٹھ رطل تھا، یونیوس، غرضیدہ آٹھ تو قیہ تھا، اس میں وہ کوئی تروٹیں فرما رہے ہیں۔

ورنہانی میں موسیٰ الحنفی سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ حضرت مجہد کے پاس ایک قدح (پیالہ) تھا یہ وہ کہتے ہیں کہ میں نے اس کا اندازہ لگایا تو وہ آٹھ رطل تھا، مجاہد کہتے ہیں کہ مجھ سے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بیان کیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس سے غسل فرماتے تھے اس میں ہمارے مذہب کی تصریح ہے۔

نیز دقطنی نے دو طریق سے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث نقل کی ہے ”کان صلی اللہ علیہ وسلم تتوصاً برطلین و یغتسل بالصاع تمامیۃ اوطال“ اس روایت کو اگرچہ دقطنی نے ضعیف قرار دیا ہے لیکن تھوہرق سے اس کے ضعف کا انجبار ہو جاتا ہے۔

فائدہ اولی: حضرت گنگوہی کی تقریر میں ہے کہ چونکہ حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں صاع عرق بھی رکتا تھا، (جو کہ صاع حجازی سے بڑا ہوتا ہے) اس لئے صدقہ غفر میں حوط یہ ہے کہ صاع عرق کا طیارہ جیسے عرف الشذی میں بھی نکھایا ہے کہ صاع عرق حجازی دونوں حضور قدس صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں پائے جاتے تھے، روایت صحیحہ اس پر ہے۔

فائدہ ثانیہ صاع و ردی بحث و تحقیق و ہتھم کے ہاتھ حضرت فقہاء و محدثین سے رتے ہیں کہ یہ دونوں معیار ثلثی یعنی ثلثی پیسے ہیں، بہت سے حکام شیعہ نے دہستہ ہیں جیسے صدقہ غنیمت و ردیہ وغیرت یہی وضوء و غسل کے پانی کی مقدار۔ کما لایخفی (رد المحتار، ۲۲۹)

عورت کے بچے ہوئے پانی کا مسئلہ

﴿۴۰۵﴾ وَعَنْ مُعَاذَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا كُنْتُ أَعْتَمِلُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ إِبْنِ وَاحِدٍ شَيْءٌ وَبَيْنَهُمَا بَرِيءٌ حَتَّى أَقُولَ ذُغْلِي ذُغْلِي قَالَتْ وَهَذَا جُصَابُ- (صحیح علیہ)

حوالہ بخاری شریف ۱۳۹، باب غسل الرجل مع امرأته، کتاب الغسل، حدیث نمبر ۴۵۰، مسلم شریف ۱۴۸، باب القدر المستحب من الماء في غسل الحائض، کتاب الحيض، حدیث نمبر ۳۴۱۔

حل لغات یسادرسی، بادر، بیادر، مُبادر، مقلد سے، عُجَّت رنا، بہت کرنا، دغ، مرے، ودغ یدغ، باب فٹ سے، الشئی پھوڑنا، قن پاک میں ہے، ماودعک۔

ترجمہ حضرت معاذہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ میں مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بیان فرمایا، میں و حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک ایسے برتن سے جو میرے درآ حضرت سہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے، زمین ہوتا تھا، غسل رتے

تھے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پانی پینے میں مجھ سے بہت فرماتے، تو میں کہتی میرے لئے بھی پانی چھوڑ دیجئے، میرے لئے بھی پانی چھوڑ دیجئے، حضرت معاذ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ وہ دونوں جہنمی ہوتے تھے۔

تشریح قولہ وہما حناب یخ مطب یہ ہے کہ مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا یہ وقتہ غسل جنابت کا بیان فرما رہی ہیں۔ اس حدیث سے معلوم ہو کہ غسل سے بچے ہوئے پانی سے مرد طہارت حاصل کرنا جائز ہے۔ مرد و عورت یک دوسرے کے بچے ہوئے پانی سے طہارت حاصل کر سکتے ہیں، یہ نہیں اس کی تین صورتیں ہیں۔

(۱) مرد و عورت دونوں یک برتن میں کھٹھے دھارے یعنی وضو یا غسل کریں، اس صورت کے جو زپر مامنوں وغیرہ حضرت نے جماع نقل کیا ہے۔
(۲) مرد کی برتن سے وضو یا غسل کرے اس کے بچے ہوئے پانی سے عورت طہارت حاصل کرے، اس صورت کے جو زپر بھی مامنوں نے جماع نقل کیا ہے، ان دونوں صورتوں میں اگرچہ خداف قویٰ ہوتے ہیں، لیکن چونکہ وہ شافعی وغیرہ معتقد ہیں اس لئے ایسے خداف کا ہونا منافی جماع نہیں۔

(۳) پہلے عورت کسی برتن سے وضو یا غسل کرے اس کے بچے ہوئے پانی سے مرد طہارت حاصل کرے اس میں خداف ہے۔

جمہور علماء کا مذہب مام حنفیہ، مام مالک، مام شافعی ورجاء فقہاء اس کو بھی جائز سمجھتے ہیں۔

امام احمد کا مذہب مام احمد کے نزدیک عورت نے تہائی میں طہارت حاصل کی ہو تو بچے ہوئے پانی کا قہوں مرد کے لئے مکروہ ہے، عورت نے مرد

کے، منہ طہارت کی ہوتو بچے ہوئے پانی کو مرد بہت سستوں سے۔
امام احمد کی دلیل امام احمد کی دلیل وہ حدیث ہے جو اس باب کی فصل ثالث
 میں مذکور ہے ”نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یتوضأ الرجل
 بمصطل طهور المرة فضل سے مراد وہ پانی ہے جو وضو یا غسل کرنے کے بعد
 برتن میں بچا ہوا ہے، جمہور کی دلیل بن عباس کی حدیث زیر بحث ہے، جس کو
 صاحب مشنوعہ بحوالہ ترمذی، بوہوتی، ابن ماجہ و دیگر روایت کیا ہے۔

جوابات احادیث نہیں ان کی حدیث کے جمہور کی طرف سے کسی جواب دے
 گئے ہیں۔

- (۱) یہ حدیث نہ ضعیف ہے۔
- (۲) فضل طہور کے دو معنی ہیں ایک وہ پانی جو وضو یا غسل کرنے کے بعد برتن میں بچا
 رہے، دوسرے معنی وہ پانی جو وضو یا غسل کرتے ہوئے غصہ، پر سے زے، عامہ
 فضائی نے ان کی اس حدیث کا جواب یہ دیا ہے کہ یہاں فضل کے دوسرے معنی مراد
 ہیں، یعنی ”انف الماء المتاسقط من الاعضاء“ اور اس سے وضو کرنا ہمارے
 نزدیک بھی جائز نہیں، کیونکہ یہ مستعمل پانی ہے، اور مستعمل پانی حق رگوں کے مطابق
 حاکم ہوتا ہے، لیکن طہور نہیں ہے، اس سے وضو کرنا جائز نہیں۔ اصل جواب کا
 یہ ہے کہ اختلاف فضل بالمعنی میں ہے اور حدیث میں فضل کا دوسرا معنی مراد
 ہے، جس میں کوئی اختلاف نہیں۔

- (۳) سب سے چھ جواب یہ ہے کہ یہاں فضل سے پہلے معنی ہی مراد ہے، لیکن نہیں
 تفریق ہے، تہا یہ مقصود ہے کہ اگرچہ عورت کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنا جائز
 ہے، لیکن خذف وں و رخصہ حقیقہ ہے، اس سے عورت کی طبیعت میں اختلاف

کا وہ دم ہے۔

(۴) اصل میں یہ حدیث باب الطہارۃ سے نہیں بلکہ باب العنۃ سے ہے، عورت سے مراد لختیہ ہے، مطلب یہ کہ لختیہ کے بچے ہوئے پانی سے وضو غسل نہیں کرنا چاہئے، اس لئے نہیں کہ وہ پانی ناپاک ہو گیا ہے بلکہ اس سے کہ اس سے غلط تصورات پیدا ہوں گے، جو عننت کے منافی ہیں۔ (شرف توحید ص ۱۳۸)

﴿الفصل الثانی﴾

بیدار ہونے کے بعد کپڑے پر تری پانا

﴿۴۰۶﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الرَّجُلِ يَجِدُ اللَّيْلَ وَلَا يَذْكُرُ احْتِلَامًا قَالَ يَغْتَسِلُ وَعَنِ الرَّجُلِ يَرَى أَنَّهُ قَدْ احْتَلَمَ وَلَا يَجِدُ بَلَدًا قَالَ لَا غُسْلَ عَلَيْهِ قَالَتْ أُمُّ سَلِيمٍ هَلْ عَلَى الْمَرْءِ تَرَى ذَلِكَ غُسْلٌ قَالَ نَعَمْ إِنَّ الْبَسَاءَ شَقَائِقُ الرِّجَالِ۔ (رواه الترمذی و ابوداؤد) وروی الترمذی و ابن ماجہ الی قولہ لا غسل علیہ۔

حوالہ: ترمذی شریف ۱۳۱، باب فیمن یستقیظ فیری بللاً ولم

یدکر احتلاماً، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۱۳، ابوداؤد شریف ۱۱۳، باب فی الرجل یجد لیلۃ فی منامہ، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۳۶، دارمی ۴۱۵، اس ماخذ ۴۵، باب من احلم ولم یر بللاً، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۶۱۴۔

حل لغات اسل، لئله کن جمع ہے، تری، بل (ن) بلا و بدلا، پانی وغیرہ سے تر رہنا، شقائق، شقیقہ کن جمع ہے، مثل، مانند، چیر ہو حصہ کی کلمہ سے نکلا ہو غلط۔

ترجمہ ہم مومنین حضرت عیسیٰ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک ایسے شخص کے بارے میں پوچھا گیا جس نے تری کو تو دیکھا مگر اس کو حتمیاً نہیں رہا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ عنہ وسلم نے فرمایا وہ غسل کرے، اور جب اس شخص کے بارے میں پوچھا گیا جس کو حتمیاً تو یہ رہا، میں اس نے تری نہیں پانی تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ عنہ وسلم نے فرمایا اس پر غسل واجب نہیں ہے، حضرت موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پوچھا کہ ر عورت تری، نیچے تو کیا اس پر بھی غسل واجب ہوگا؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ عنہ وسلم نے فرمایا ہاں، ورنہ ریش فرمایا عورتیں مردوں ہی کے مثلاً ہیں۔

تشریح نیند سے بیدار ہونے کے بعد پانوں پر رتر تری نظر آئے تو اس میں عابد بن عابدین نے چودہ صورتیں لکھی ہیں۔

- (۱) منی ہونے کا یقین ہو۔
- (۲) مذی ہونے کا یقین ہو۔
- (۳) ودی ہونے کا یقین ہو۔
- (۴) منی اور مذی میں شک ہو۔
- (۵) مذی و ودی میں شک ہو۔
- (۶) منی اور ودی میں شک ہو۔
- (۷) منی مذی و ودی تینوں میں شک ہو۔

باب بن میں سے ہر ایک میں حتمیاً ہوگا یا نہیں اس طرح یہ چودہ صورتیں ہو جائیں گی، بن میں سے سات صورتوں میں ہر تعلق غسل واجب ہے۔

- (۱) منی ہونے کا یقین ہو، ور قدمیا ہو۔
- (۲) منی ہونے کا یقین ہو، ور قدمیا نہ ہو۔
- (۳) مذی ہونے کا یقین ہو، ور قدمیا ہو۔
- (۴) منی اور مذی میں شک ہو ور قدمیا ہو۔
- (۵) مذی و رودی میں شک ہو ور قدمیا ہو۔
- (۶) منی و رودی میں شک ہو ور قدمیا ہو۔
- (۷) منی مذی و رودی تینوں میں شک ہو ور قدمیا ہو۔

ورپ رصورتوں میں بافتق غسل واجب نہیں۔

- (۱) ودی ہونے کا یقین ہو ور ثوب یا نہ ہو۔
 - (۲) ودی ہونے کا یقین ہو ور ثوب یا نہ ہو۔
 - (۳) مذی ہونے کا یقین ہو ور ثوب یا نہ ہو۔
 - (۴) مذی و رودی ہونے میں شک ہو ور ثوب یا نہ ہو۔
- ور تین صورتوں میں مختلف ہے۔

- (۱) منی و مذی میں شک ہو ور قدمیا نہ ہو۔
- (۲) منی و رودی میں شک ہو ور قدمیا نہ ہو۔
- (۳) منی و مذی و رودی تینوں میں شک ہو ور قدمیا نہ ہو۔

ن تینوں صورتوں میں طرفین تمہما اللہ کے نزاکت حیات غسل واجب ہے۔ یمن

ماہ یوسف کے نزاکت واجب نہیں۔ (شمی ۳۰۱)

قولہ ر لنبہ سفق نرجال نح مطب یہ ہے کہ عات

وخصلت میں عورتیں مردوں ہی کے مشابہ ہیں، گویا عورتیں مردوں سے ہی نکلی ہیں، چونکہ

حضرت حوہؓ یہاں حضرت آدمؑ سے یہی نکلی ورپید ہوئی ہیں۔ اس لئے ان کا علم بھی مردوں جیسا ہی ہے۔

تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو۔ مرقۃ ۲۳۶، ہدایہ ۱۶۴۔

دخول خشفہ سے غسل

﴿۴۰۷﴾ وَعَنْهَا مَأْتُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ إِذَا جَاوَزَ الْحِثَّانَ وَجَبَ الْغُسْلُ لَعَلَّهُ آتَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ فَأَغْتَسَلَا۔ (رواہ الترمذی و ابی یحییٰ)

حوالہ: ترمذی شریف ۳۰۸، باب اذا التقى الحثان وحب

الغسل، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۰۸، ابن ماجہ شریف ۳۵، باب فی

وحووب الغسل اذا التقى الحثان، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۶۰۸۔

حل لغات: جاور، مجاورۃ، باب منہ مست سے تجاوز کرنا، پھر مرنے آگے

بڑھنا۔

ترجمہ: مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ

حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جب مرد کے خشفہ کا مقام عورت کے

خشفہ کے مقام سے آگے بڑھ گیا تو غسل واجب ہو گیا، چنانچہ میں نے اور اللہ کے رسول صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہاں پہر ہم دونوں نے غسل کیا۔

تشریح: جاور، مجاور و جب الغسل یعنی مرد کے خشفہ

کی جگہ عورت کے خشفہ کی جگہ سے تجاوز کر جائے تو غسل واجب ہو جائے گا، ختم مرد و عورت کی

شرمگاہ میں خشنک جگہ کو کہتے ہیں، وروہ عام ہے، خود بخود ہوتا ہے نہ مختار اس سے کہ عورت کے ختان سے تجاوز نہ کیا یہ حیف نہ یہ ہے جماع سے کسی کو حشفہ کا چھپ جانا کہتے ہیں اور حشفہ ذر کے سر کو کہتے ہیں اگرچہ بر میں ہی کیوں نہ ہو بل نہ ہب کا اس پر تفق ہے کہ نیو بت حشفہ سے ہی غسل واجب ہو جاتا ہے، خود نرس ہو یا نہ ہو، کچھ صحابہ رحمہم کا اس میں اتفاق تھا پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اور خدفت میں وجوب غسل پر جماع منعقد ہو گیا۔

اس کی تفصیل و پر گزر چکی۔ تفصیل کے لئے مدحظ ہو۔ مرقاة ۲۲، حرف

الشذی ۳۰ ا۔

عظیم معجزہ

مؤمنین حضرت ع شہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا یہ فرمانہ میں نے دررہاں اللہ سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ یہ ورچہ، دونوں نے غسل یہ اس سے معوم ہو کہ حضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مبارک زندگی کی کوئی چیز پوشیدہ نہیں بلکہ مبارک زندگی میں پیش آنے والی ایک ایک چیز خلوت کی ہو یا جلوت کی سب محفوظ ہے، وریہ خود حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا عظیم معجزہ ہے، ان کا کوئی دوسرا نشان یہ نہیں کہ اس کی زندگی اس طرح محفوظ ہو اور اس کی جلوت کی طرح خلوت کی باتیں۔ یہاں تک کہ گھر بیوی باتیں بیوی کے درمیان پیش آنے والی باتیں بھی دن کا بیان کرنا بھی دیا کے خداف سمجھ جاتا ہے، اس طرح محفوظ ہوں اور حضرت امہات المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہن کا کتنا عظیم حسن ہے کہ انہوں نے خلوت میں پیش آنے والی باتوں کی حفاظت کی ورنہ کو مانت جان مرت کے ہو یہ۔ ورحمدیث پاک سے یہ بھی معوم ہو کہ امہات المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہن کو حضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رعایت کا کیا یقین کامل تھا، ورنہ کوس کا بھی یقین تھا کہ حضرت سلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم جو بھی رتے ہیں اللہ تعالیٰ کے رحم سے رتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ایک یہ عمل نیا کے لئے سبب بدیت ہے۔ فقہ

ہر بال کے نیچے جنابت ہوتی ہے

﴿۴۰۸﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحْتَ كُلِّ شَعْرَةٍ جَنَابَةٌ فَأَعْمِلُوا الشَّعْرَ

وَأَقْرِأُوا الشَّعْرَةَ۔ (رواہ ابو داؤد والترمذی وابن ماجہ) وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا

حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَالْحَارِثُ بْنُ وَجِيهِ الرَّائِزِيُّ وَهُوَ شَبَّاحٌ لَيْسَ بِذَاكَ۔

حوالہ ترمذی شریف ۲۹۱، باب تحت كل شعرة حنابة، كتاب

الطهارة، حدیث نمبر ۱۰۶، ابو داؤد شریف ۳۳۳، باب العسل من الحنابة،

كتاب الطهارة، حدیث نمبر ۲۴۸، ابن ماجہ شریف ۴۴۰، باب تحت كل شعرة

حنابة، كتاب الطهارة، حدیث نمبر ۵۹۔

حل لغات اقروا، مر ہے، انقی اسقاء، الشی، صاف کرنا، الشرة،

کمال، صاف کی سطح، الشعر، بال، حنابة، جنب، رک) حنابة، جنب ہونا۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہر بال کے نیچے جنابت ہوتی ہے، ہند بالوں کو دھوؤ،

اور جسم کو پاک کرو، (یود و، ترمذی، ابن ماجہ) ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے،

اس حدیث کے راوی حارث بن وجیہ ہیں، یہ بہت بوڑھے شخص تھے جن کا اعتبار نہیں۔

تشریح حدیث پاک سے غسل جنابت میں مضمضہ ورتششق سے وجوب پر

تسلیم کیا جاتا ہے۔ اس لئے کہ ناک میں بھی بال ہوتے ہیں، یہی طرح سر کے بالوں کی

جزوں کو تر کرنے کا جوہ بھی معلوم ہوتا ہے، باقی نقش صفائے ورس میں مرہ و عورت میں فرق سنی پوری تنصیص و پر مذریع۔

بال برابر جگہ کا خشک رہ جانا

﴿۴۰۹﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَكَ مَوْضِعَ شَعْرَةٍ مِنْ حَبَاةٍ لَمْ يُعْمِلْهَا فَعِلَ بِهَا كَذَا وَكَذَا مِنَ السَّارِ قَالَ عَلِيٌّ فَمِنْ تَمَّ عَادِيْتُ رَأْسِي فَمِنْ تَمَّ عَادِيْتُ رَأْسِي ثَلَاثًا۔ (روہ اسوداؤد و احمد و الدارمی) إِلَّا أَنَّهُمَا لَمْ يَكْثُرَا فَمِنْ تَمَّ عَادِيْتُ رَأْسِي۔

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۳۳، باب الغسل من الجنابة، کتاب

الطهارة، حدیث نمبر ۴۴۹، مسند احمد ۹۴، دارمی ۲۱۰۰، باب من ترک موضع شعرة من الحباة، کتاب الوضوء، حدیث نمبر ۱۵۰۔

حل لغات عادیث، عاداء، معاداة و عداء، دشمنی، دشمن بنانا۔

ترجمہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس نے غسل جنابت میں ایک ہار کے بقدر بھی جگہ چھوڑ دی کہ سے دھویا نہیں تو اسے اس کی وجہ سے اس طرح اس طرح آگ کا مذاب دیا جائے گا، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اسی وجہ سے میں نے اپنے سر سے دشمنی کی، اسی وجہ سے میں نے اپنے سر سے دشمنی کی، تین بار کہا۔ (یو، و، احمد، دارمی) مام احمد نے یہ غلطی اسی وجہ سے میں نے اپنے سر سے دشمنی کی“ مکرر فرمائی ہے۔

تشریح اس حدیث شریف کی وجہ سے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا عمل حلق

رأس تكل یا گیا ہے۔

التفضیل بین خلق الرأس واتخاذ الشعر

اس حدیث شریف سے، ماہِ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے حلق کے سنت ہونے پر، استدلال کیا ہے، چونکہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ان کے طریقہ پر قنم و برقعہ رکھا ورنہ پر کوئی نکیہ نہیں فرمائی۔ نیز حضرت علی رضی اللہ عنہ نے خنقا، راشدین میں سے ایک ہیں جن کی تابع و پیروی کرنے کا ہمیں حکم، یا گیا ہے، یمن مدنی قاری رحمۃ اللہ علیہ و حافظ بن حجر نے اس کی تردید ہے، فرماتے ہیں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا یہ فعل حضرت نبی سر صلوٰۃ و سلام و برقعہ خفے راشدین کے عمل کے خلاف ہے۔ اس لئے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و برقعہ تمام خفے راشدین کا عمل مدح و تحقیر بلکہ اتخاذ شعر ہے اس لئے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا عمل مباح تو ہوتا ہے، سنت نہیں بدلتا، اس کو سنت ملایا ہو سکتے ہیں نہ کہ سنت نبوی و حضرت شیخ الحدیث نور اللہ مرقدہ نے حاشیہ بذل میں ابن قدامہ حنبلی سے نقل کیا ہے کہ اتخاذ شعر زلہ شعر سے افضل ہے۔ یعنی بالوں کا رکھنا بالوں کے منہ سے افضل ہے۔

اور امام احمد کی ایک روایت میں حلق رأس مکروہ ہے، چونکہ ایک حدیث شریف میں مورق نہ امت حلق رأس بیان فرمائی ہے۔ سیماہم التحقیق تفصیل کے لئے مدح و مرقۃ ۳۸، ہذا ۱۵۲، مدد المفسر ۱۰۷۶، ۳۷۶۔

غسل کے بعد وضو

﴿۴۱۰﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَتَوَضَّأُ بَعْدَ الْغُسْلِ۔ (رواه الترمذی و ابوداؤد

والنسائی وابن ماجہ)

حوالہ: ابوداؤد شریف ۲۳، باب الوضوء بعد الغسل، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۴۵۰، ترمذی شریف ۱۳۰، باب الوضوء بعد الغسل، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۰۷، نسائی شریف ۲۹۰، باب ترک الوضوء بعد الغسل، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۶۰، ابن ماجہ ۴۳، باب فی الوضوء بعد الغسل، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۵۷۹۔

ترجمہ حضرت امام احمدیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت بنی بریم سب اللہ تعالیٰ عنہما غسل کے بعد وضو نہیں فرماتے تھے۔

تشریح مصعب یہ ہے کہ غسل میں غلو بھی وضو شامل ہے نہ غسل کرنے سے وضو بھی ہو ہی جاتا ہے اور غسل سے قبل وضو ماننا سنت بھی ہے اس لئے غسل کرنے کے بعد جب نماز وغیرہ پڑھنا پڑے تو وہی غسل کافی ہے، تجدید وضو ضرورت نہیں۔

بہتے حضرت امام شافعی و امام احمد بن حنبل سے نقل کیا گیا ہے کہ رضی عنہما سنت سے قبل محدث تھے تو اس کو غسل جنابت کے ساتھ وضو کرنا بھی واجب ہے، نہ وہ غسل جنابت سے قبل کرے یا بعد۔

تفصیل کے لئے مدحظہ ہو۔ مرقۃ ۲۳۸۔

خطمی سے سر کو دھونا

﴿۴۱۱﴾ وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَغْسِلُ رَأْسَهُ بِالْخَطْمِيِّ وَهُوَ جُنُبٌ يَحْتَبِئُ بِدَائِلِكِ وَلَا يَتَمَسَّطُ عَلَيْهِ الْعَاءُ۔

(رواه ابوداؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف ۱۳۴۰، باب فی الحنب یغسل رأسہ

بالخطمی، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۵۶۔

حل لغات: الخطمی، یک شے بخش بولی جو دو کے طور پر استعمال ہوتی ہے،

اس کے خشک پتوں کو کوٹ کر اس کے پانی سے مرہویا جاتا ہے۔

ترجمہ: مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ

حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پنا سر مٹھی سے دھوتے تھے، اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جنابت کی حالت میں ہوتے تھے۔ ہی پر کتف رتے ہوئے، دوسرے پانی نہ ڈالتے۔

تشریح خطمی: مشہور بکاسرخ ہے، درخت خا کے پتے بھی آتا ہے، یہ

ایک خوشبودار گھاس ہوتی ہے، جو دووں میں بھی استعمال ہوتی ہے، اس کا خاصہ یہ ہے کہ اس

کو پانی میں بھگوئے سے پانی میں عذاب پیدا ہو جاتا ہے، پھر اس سے سر و در زگی کے بالوں کو

دھوتے ہیں، جس سے بال مدہم و رجد صاف ہو جاتے ہیں، اس کے بیچ بھی ہی کام آتے

ہیں جو ختم مٹھی کے نام سے مشہور ہیں، فقہاء نے بھی غسل میت میں خاص طور سے اس کے بال

اور در زگی کے بارے میں لکھا ہے کہ ان کو بالخطمی سے دھویا جائے، اور باقی بدن کو پیر کی کے

پانی سے، حضرت شیخ الحدیث نور اللہ مرقدہ فرمایا کرتے تھے کہ مارے یہاں، ہندوستان میں

لوگوں نے معمولاً بالخطمی کو میت کے پتے مخصوص کر رکھا ہے، حالانکہ اس میں میت کی خصوصیت

نہیں، زندگی میں بھی اس کا استعمال سنا ہے، خواہ حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں ایک

عرصہ تک غسل میں اس کے استعمال کا معمول رہا جیسا کہ حدیث شریف سے آنحضرت صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خطمی سے سر کے بالوں کو دھونا معلوم ہو، لہذا اس کا استعمال سنت ہو۔

یحتسریٰ مد نک و لا یصب علیہ الماء، مع جمی آنحضرت

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سر مبارک کو بالخطمی سے دھونے پر کتف فرماتے تھے، اور خاص پانی نہ

بہات تھے۔

ماء مخلوط بشی طاہر سے طہارت کا حکم

پانی میں کوئی پاک چیز مل جائے جس سے پانی کی بو، مزہ، رنگ بدل جائے مگر اس میں رقت، سیاہی، باقی رہے، جیسے ٹھکی، صابن، شتان وغیرہ سے ہوتا ہے تو اس سے طہارت حاصل ہونے میں اختلاف ہے۔

جمہور صحابہ و ائمہ جو ز کے قائل ہیں اور حنفی جو ز کے قائل ہیں۔

یہ حدیث حنفیہ کی دلیل ہے اور یہی ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غسل فرمایا ماء فہ اثر العحص، جس کے سنائی کی رویت میں ہے، ورماء منائی نے اس پر مستقل ترجمہ فرمایا ہے، ورماء منائی میں ”ماء مندر“ کا، استعمال یہ سب چیزیں مسلک حنفیہ کی مؤید ہیں، مگر غسل میت و رویت کا حفظ نے شافعیہ کی طرف سے یہ جو ب نقل کیا ہے کہ غسل میت تنظیف کے لئے ہے نہ کہ تمہیر کے لئے، حضرت نے بڑاں میں تحریر فرمایا ہے کہ حفظ کا یہ کہنا کہ غسل میت تنظیف کے لئے ہے، یہ مام ثانی وغیرہ کا قول ہے اور حنفیہ کے یہاں یہ غسل تمہیر کے لئے ہے اس لئے کہ حلوں موت کی وجہ سے آدمی ناپاک ہو جاتا ہے جس طرح ورماء کے حیوانات جن میں مائیں ہیں، موت سے ناپاک ہو جاتے ہیں، مگر آدمی کی خصوصیت یہ ہے کہ ”اکراماً لہ“ کہ وہ غسل لینے سے پاک ہو جاتا ہے، حدیث باب کا جو ب یہ حضرت سے دیتے ہیں کہ یہ حدیث ضعیف ہے، اس کی سند میں ایک رجل مجہول ہے، اس کے علاوہ ابن سعد نے اس حدیث کی ایک تاویل بھی کی ہے وہ یہ ہے کہ ہوتا ہے مرمیہ ہوتا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مرمیہ ہوا، مرمیہ سے پانی بہاتے ہوں، لیکن یہ خلاف ظاہر ہے اس لئے کہ مرمیہ سے پاؤں کو ہٹانے کا فائدہ اس وقت ہوتا

جب پہلے س کو نیچے پر پنی میں تر رکھ جائے تاکہ پنی میں حب پید ہو، ورنہ س کا اعاب ہی مضر ہو جاتا ہے۔

تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو۔ پڑ ۱۵۰، الطیخ ۲۱۰۳، در المنصوب ۲۷۹۔

غسل میں پر وہ

﴿٢١٢﴾ وَعَنْ يَعْقُبَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا يَغْتَسِلُ بِاللَّيْلِ فَوَضَعَهُ الْجَمْرُ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَنَسَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ حَتَّى سَيِّئَ بَيْتِ الْخِيَاءِ وَالتَّمَنَّى فَإِذَا اغْتَسَلَ أَحَدُكُمْ فَمَا أَرَادَ أَنْ يَغْتَسِلَ فَلْيَتَوَضَّأْ بِمَاءٍ مِنْ بَيْتِهِ.

حوالہ۔ ابو داؤد شریف، ۲۰۱۰ء، باب السہی عن التعری، کتاب

الحمام، حدیث نمبر ۴۰۱۴۔

حل لغات: صعد، (س) صعوداً، وخریوناً، الجبل و السلام و فيه و علیه،

پیارا بیابان بھی پرچہ عشاء المصروع، بند جگہ، وعظ و خطیب کے لئے مسجد کا نمبر، قصابی، مستور،
یا آمد من، حیدر، رات مستور

ترجمہ حضرت یحییٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک شخص کو، دیکھا کہ کھلی جگہ میں سب کے سامنے غسل کر رہا ہے، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر پر تشریف لائے اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنائیں کی پھر فرمایا بلاشبہ اللہ تعالیٰ بہت حیوے، پرہیزگار فرمانے والا ہے، اللہ تعالیٰ حیوے پر وہ کو پسند کرتے ہیں، لہذا تم میں سے جب کوئی شخص غسل کرتے ہو تو اس کو پانی تنے کی چیز کے ذریعہ

پردہ رے۔

تشریح بر زمیڈن۔

ہاندہ حدیث شریف سے معلوم ہو کہ کوئی شخص بھی جگہ میں غسل رے جس ستر پر دوسروں کی نظر پرستی ہے تو پردہ کرنا واجب ہے ورنہ ہڈی میں غسل رے جس کی ستر پر ضرر نہ پڑے تو پردہ کرنا واجب نہیں صرف فحش ہے۔
تفصیل کے لئے مدحظہ ہو۔ مرقۃ ۳۹۲۔

﴿الفصل الثالث﴾

ابتدائے اسلام میں غسل انزال کے بعد تھا

﴿۴۱۳﴾ وَعَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنَّمَا كَانَ الْمَاءُ بَيْنَ الْمَاءِ رُحْصَةً فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ ثُمَّ نَهَى عَنْهَا۔

(رواہ الترمذی و ابوداؤد و الدارمی)

حوالہ ترمذی شریف ۱۳۰، باب ماجاء ان الماء من الماء، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۱۰، ابوداؤد شریف ۱۳۱، باب فی الاکسال، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۱۴، دارمی ۲۱۳، باب الماء من الماء، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۵۹۔

ترجمہ: حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ پانی پانی سے

ہے، کا حکم ابتدائے اسلام میں رخصت دینے کے لئے تھا، پھر اس سے منع کر دیا گیا۔

تشریح: ابتدائے اسلام میں غسل صرف نزع منی سے ہوتا تھا، جماع ناقص یعنی

دخول شفق سے غسل نہ تھا۔ یہ رخصت تھی بعد میں اس سے منع فرمایا گیا، اور جہراء ناقص یعنی صرف اخوں شفق سے بھی غسل کا حکم فرمایا گیا، یہ بھی ن قوانین میں سے ہے جو پسے بلکہ تھے اور بعد میں ذر و رشت ہو گئے، اس کی پوری تفصیل و پر گزر چکی ہے۔

غسل میں بال برابر جگہ خشک رہ گئی

﴿۴۱۴﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي اعْتَمَلْتُ مِنَ الْحَبَابَةِ وَصَلَّيْتُ الصَّلَاةَ فَأَيْسْتُ فَلَمَّا مَوَّجَعُ الطَّعْمِ لَمْ يُجِئْهُ الْمَاءُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُ كُنْتُ مَسَحْتُ عَلَيْهِ بِمِثْلِ الْجَدِّ الْكَـ (رواه اب، ماحه)

حوالہ ابن ماحہ شریف ۴۸، باب من اعتسل من الحباة فقی من

حسدہ لمعة، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۶۶۴۔

ترجمہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا و عرض کیا کہ میں نے جنابت کا غسل کیا اور فجر کی نماز پڑھی، پھر میں نے دیکھا کہ ناخن کے برابر جگہ ہے، وہاں پانی نہیں پہنچا، اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم ریا رست کہنے باتھ سے اس جگہ کا مسح کر لیتے تو کافی ہو جاتا۔

تشریح لَوْ كُنْتُ مَسَحْتُ عَلَيْهِ الْمَخَ اس سے غسل خفیف مر ہے، مصاب یہ ہے کہ غسل کے دوران اس جگہ ذر و ہا تھ پھیریتے ہوں گا۔ اس کو دھو دیتے کافی ہو جاتا، بین چونکہ اس وقت یہ نہیں تھا، ورنہ حصہ خشک رہ گیا اس سے غسل نہیں ہو اور نماز بھی نہیں ہوتی، اس لئے اس جگہ کا غسل جدید و نماز فجر کی قضا، لازم ہے۔ پس حدیث شریف

سے معہم ہو کہ ماخون کے پر بھی خشک جگہ رہ جائے تو غسل نہیں ہوتا۔

تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو۔ مرقۃ ۲۴۰۔

نجس کیڑے کو پاک کرنے کا مسئلہ

﴿۴۱۵﴾ وَعَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَتَابَ الصَّلَاةِ

حَمِيمِيْنَ وَالْعُسْلُ مِنَ الْحَمَانَةِ مَسْعُ مَرَاتٍ وَعَسْلُ النُّوْلِ مِنَ الثُّوْبِ مَسْعُ مَرَاتٍ

فَلَمْ يَدُلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَأَلٍ حَتَّى جُعِلَ الصَّلَاةُ

حَمِيمًا وَعَسْلُ الْحَمَانَةِ مَرَّةً وَعَسْلُ النُّوْلِ مَرَّةً (رواه ابو داؤد)

حوالہ ابو داؤد شریف ۳۳۱، باب الغسل من الحمانة، کتاب

الطهارة، حدیث نمبر ۲۴۔

ترجمہ حضرت بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرض نمازیں پچاس تھیں

اور جنابت سے پاکی حاصل کرنے کے لئے سات بار غسل بھی کرنا تھا، اور پڑے پر لگا ہو،

پیشاب بھی سات بار ہونا تھا، پھر رسوں میں صلیقہ تھن علیہ وسلم نہ ہو، رنجو ست رت

رہے، یہاں تک کہ پانچ نمازیں فرض قرپائیں، اور جنابت سے پاکی حاصل کرنے کے

لئے غسل کرنا ایک مرتبہ اور پڑے پر لگا ہو پیشاب ہونا ایک بار غسل قرپایا۔

تشریح نماز میں تخفیف کا مسئلہ مشہور ہے کہ لیلۃ معرات میں پیشاب یا ہتھیہ دو

پیزیں جن کا اس حدیث پاک میں ذکر ہے اس میں دونوں ختم ہیں یہ بھی کہ ان میں بھی

تخفیف اس شب میں ہونی ہو ورنہ یہ بھی کہ کسی وروقت ہونی ہو۔

ثوب نجس کی تطہیر میں مذاہب ائمہ

اس حدیث میں ثوب نجس کی تطہیر کا جو مسئلہ مذکور ہے وہ مختلف فیہ ہے۔

ماہ شامی و ماہ لک کے یہاں اس حدیث کے مطابق صرف ایک بار دھونا کافی ہے اور ماہ احمد کی اس میں دو رویت ہیں۔

یک یہ کہ سات بار دھونا ضروری ہے دوسرے یہ کہ ایک بار کافی ہے۔
 مفتی میں ن کا مذہب مثل شافعیہ صاحب و رہن عمری فرماتے ہیں کہ ماہ احمد کے نزدیک تمام نجی سات کا سات بار دھونا ضروری ہے ورنہ حنفیہ کے یہاں تین بار دھونا ضروری ہے، اس سے کہ حدیث میں دو غلطی کے سلسلہ میں ایک رویت میں تھوڑا سا تھلاؤ روہو، ہے، نیز اسبقاظ من لوم میں تین بار غسل یرین کا حکم حدیث میں روہو ہے جب کہ وہاں صرف تین نجی ست ہے، خاص ہے تحقیق نجی ست کی شکل میں یہ حکم بطریق ولی ہوگا، «در حدیث باب مالک و حنفیہ کے موافق ہے، دہری طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے، اس کی سند میں یوب بن جابر و عبد بن عاصم، دونوں ضعیف ہیں، جانتا پانے کہ دہریے یہاں تقدیر بالثلاث، زم نہیں ہے، بدلہ صل میں مچھلی بدن دے کا اعتبار ہے، جب اس کو طہارت کا ضمن غائب ہو جائے تب پٹ پاک ہوگا، یعنی چونکہ عادت میں مرتبہ میں ضمن غائب ہوئی جاتا ہے، اس لئے تین کی قید ہے، نیز یہ حکم نجی ست غیر مرئیہ کا ہے، «در نجی ست مرئیہ میں طہارت کا مد رعین نجی ست کے زوں پر ہے، جب تک اس کا زوال نہ ہوگا، طہارت حاصل نہ ہوگی۔

تتصیل کے سے مد حظ ہو۔ مدر المنصو، ۵-۳، ۱، مرتاۃ ۳۰، ۲، ہڈ ۵۱، ۱۔



باب مخالطة الجنب وما يباح له

رقم الحديث: ٨٨٤ ر تا ٨٨٦ ر

الرفيق القصيح ... ٤ ٣٥٠ باب مخالطة الحناب وما يباح له

بسم الله الرحمن الرحيم

باب مخالطة الحنب وما يباح له

﴿الفصل الاول﴾

علمت جنابت

﴿٣١٦﴾ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَقِيتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا جُنْتُ فَأَخَذَ بِيَدِي فَمَشَيْتُ مَعَهُ حَتَّى قَعَدَ فَأَسْأَلْتُ فَأَتَيْتُ الْحُلَّ فَأَعْتَمَلْتُ ثُمَّ جِئْتُ وَهُوَ قَاعِدٌ فَقَالَ أَيْ كُنْتُ يَا أَبَاهِرِيَّةَ فَقُلْتُ لَهُ فَقَالَ مُبَحَّانَ اللَّهُ إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَا يَحْسُ - هَذَا لَقَطُ الْمُخَارِجِ وَبِمُسْلِمٍ مَعَهُ وَرَأَى بَعْدَ قَوْلِهِ فَقُلْتُ لَهُ لَقِيتُ وَأَنَا جُنْتُ فَكِرِهْتُ أَنْ أَجَالِسَكَ حَتَّى اعْتَمَلْتُ وَكَدَا الْمُخَارِجُ فِي رِوَايَةِ أَخْرَجَ -

حواله بخارى شريف ٢٢ / ١، باب الحب يخرج ويمشى في

السوق وغيره، كتاب الغسل، حديث رقم ٢٨٥، مسلم شريف ١ / ١٦٢، باب الدليل على ان المسلم لا يحس، حديث رقم ٣٤١ -

حل لغات أسللت، أسل، أسللاً، باب نفوس من مكان، بسته

سے تھا، آنکھ پٹی رنفل چانا، الروحل، روحال، ونٹ کا کچوہ، قیام گاہ، لابنحس، نحس (س) الشئی نحسنا، گندہ ہونا، ناپاک ہونا۔

ترجمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے میری ملاقات ہو گئی، اور محالہ میں جہنمی تھا۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ پکڑ لیا تو میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ چلتا رہا یہاں تک آپ بیٹھ گئے، چنانچہ میں سب پاؤں کا، ورٹھکانہ پر آیا، پھر میں نے اس پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جگہ پر بیٹھنے سے پہلے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ابو ہریرہ تم کہاں چھپے تھے؟ میں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بتایا، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا "سبحان اللہ" [اللہ کی عزت پاک ہے] بلاشبہ مومن کو ناپاک ہونا ہی نہیں ہے۔ روایت کے یہ غائب بخاری کے ہیں، مسم۔ بھی کسی مضمون کی روایت نقل کی ہے، اس میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا قول "فقلت له" [میں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بتایا] کے بعد ان غائب کا اضافہ ہے "لقد لقيتني الح"۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے میری ملاقات کسی حالت میں ہوئی تھی کہ میں جہنمی تھا تو مجھے غسل سے بغیر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس بیٹھنا بڑا گناہ بخاری کی ایک دوسری روایت میں بھی یہ غلط زد ہیں۔

تشریح البسنت نسأں کہتے ہیں نیام سے تو رنگا نہ کو، یونہی وہ بہت جلدی سے نکال جاتی ہے اس وجہ سے چپکے درجہ کی سے چھپ جانے کو بھی نسأں کہتے ہیں، جب آپ وہیں آئے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا کہ کہاں تھے، معذوم ہو کہ بخاری پر باز پرس بھی ہوئی ہو ہے۔

فقلت له پس میں نے ان کو مار قصہ کہہ دیا۔

فقد [سحر] للہ آنحضرت سنی بدتوں علیہ وسلم نے بطور ثبوت رجب فرمایا جہدِ یوب وٹائیس سے پاک تو صرف بدتوں کی ذات ہے، اس کے علاوہ تمام چیزیں ٹائیس سے ممنوع ورجحی ہوتی ہیں۔ رہا مومن تو یہ جنابت سے صرف حدانا پاک ہو جاتا ہے، حقیقتہً ناپاک نہیں ہو جاتا، یہ نہیں کہ اس سے مدقات بھی نہ بچا سکے، حالت جنابت میں صرف چند چیزوں کی ممانعت ہو جاتی ہے، جیسے نماز، تاوت قرآن، و طواف کعبہ، اس کے علاوہ تمام چیزیں جائز ہیں۔ فقہ

تنصیب کے سے مدحظ ہو۔ فتاویٰ ملہم ۴۹۱، امرقاۃ ۲۶۱، تعلیق الصبح ۲۲۲-۱۔

فوائد

- حدیث پاک سے متعدد فوائد معلوم ہوئے۔
- (۱) کسی عذر کی وجہ سے غسل جنابت میں تاخیر کی جاسکتی ہے۔
- (۲) حالت جنابت میں باز رو غیرہ جاسکتے ہیں۔
- (۳) بات ر سکتے ہیں، بدن چھو سکتے ہیں، پاس میں بیٹھ سکتے ہیں۔ ہاتھ میں کھاپی سکتے ہیں، من کا جھٹنا بھی ناپاک نہیں ہے۔
- (۴) آنحضرت سنی بدتوں علیہ وسلم کا اپنے صحاب رضی اللہ عنہم کے ہاتھ کیما مشتمانہ تعلق تھا کہ زخوون سے مدقات میں پیش قدمی فرماتے تھے، جیسا کہ "القیسی" کا جہد بتا رہا ہے کہ مدقات میں بدت، آنحضرت سنی بدتوں علیہ وسلم نے فرمائی زخود حضرت بوہریرہ رضی اللہ عنہ کا ہاتھ پڑا، معصوم ہو کہ اپنے چھوؤں کے ہاتھ ہی طرح شفق کا معصوم رہنا پڑا۔
- (۵) اپنے چھوؤں کی گمرانی بھی رکھتی پاجئے کہ حضرت بوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

غائب ہو گئے تو دریاف فرمایا ”اِنَّ كُنْتُ يٰ اباہريرة“ یوہریرہ تم کہاں تھے، کہاں غائب ہو گئے تھے۔

(۶) اگر کسی شخص کے بارے میں کسی بدنامی کا خدشہ ہو تو متعلقہ شخص سے دریافت کر لینا چاہئے اور دوسرے شخص کو بھی صاف صاف بتا دینا چاہئے، جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت یوہریرہ رضی اللہ عنہ سے دریافت فرمایا، اور حضرت یوہریرہ رضی اللہ عنہ نے بھی صاف صاف بتا دی فغائب نہیں کیا۔

اشکال مع جواب

یہاں یہ شکاں ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مدقات میں پیش قدمی فرمائی جب کہ حمد ”القبسی الحج“ سے ظاہر ہو رہا ہے حضرت یوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پیش قدمی کیوں نہیں کی جب کہ بڑوں سے مدقات میں پیش قدمی چھوٹوں کی طرف سے ہونی چاہئے اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت یوہریرہ رضی اللہ عنہ کو جنابت کی وجہ سے مدقات سے حجاب ہو رہا تھا، وراس حالت میں مدقات کو بوجہی سمجھتے تھے، اس لئے انہوں نے پیش قدمی نہیں کی۔ و اللہ اعلم

حالت جنابت میں وضو کر کے سونا

﴿۴۱۷﴾ وَعَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ ذَكَرَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَجِسُهُ الْجَنَابَةَ مِنَ اللَّبْلِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأْ وَاعْمِلْ ذَكَرَكَ ثُمَّ نَهَى

(متفق علیہ)

حوالہ: بحاری شریف ۱۲۳، باب الحنب یتوضاً ثم ینام، کتاب الغسل، حدیث نمبر ۴۹۰، مسلم شریف ۱۲۲، باب جواز نومه الحنب واستحباب الوضوء له وعسل الفرج، کتاب الحیض، حدیث نمبر ۳۰۶۔

ترجمہ حضرت بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا کہ ن کوہر میں غسل جنابت کی ضرورت پڑتی ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا وضو کرنا اور اپنے عضو مخصوص کو دھو پچھ بوجھو۔

تشریح مقصد یہ تھا کہ رات کو جب غسل کی حاجت ہو جائے تو کیا ہی وقت غسل کرنا واجب ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا وضو کرنا اور پچھ بوجھ کرنا واجب ہے۔

مضبب یہ ہے کہ فوراً غسل کرنا واجب نہیں، بلکہ اس وقت وضو کرنا، نہ رکنا، نہ ہوا یا در سو گئے پچھ بوجھ کرنا یا اس کی بھی گنجائش ہے، مگر افضل تو یہی ہے کہ فوراً غسل کر لیا جائے۔

نوصاً و تحسناً کی سکرک ثمة نعم یح جمہور علماء فقہاء کی رائے یہی ہے کہ جنسی کے تھوڑے سے پہلے نہ رکنا، نہ ہونا اور وضو کرنا مستحب ہے، یہی قول ہے اربعہ رحمہم اللہ تعالیٰ کا ہے، عین جنس ملنا واجب کے قائل ہیں اس لیے یہ بات بھی ظاہر ہو جاتی ہے، کہ خلاف و شوافع کے درمیان اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے، اس لیے شوافع کے نزدیک استحباب تاکید ہے، ورنہ ہرگز ایک استحباب فیہ تاکید ہی ہے، ہند حافظ بن حجر رحمۃ اللہ علیہ کا یہ کہنا کہ حدیث شریف میں ہمارے مذہب کی صریحت ہے، یہ قول ہے معنی ہے، اس لئے کہ اس میں کسی کا اختلاف ہی نہیں بلکہ اختلاف تو صرف اس میں ہے کہ وضو کرنا پر اکتفا کرنا ہے، یا نہیں؟ وہ اگرچہ وضو شرعی کے ترک کو مکروہ سمجھتے ہیں، عین حنفیہ و زنیان

الرقيق الصبيح ٤ باب محالطة الحنث وما يباح له ٨٥٦

ٹوری علیہ رحمۃ فرماتے ہیں بغیر وضو کے جنبی کے تے سونے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ جمہور کے نزدیک شرعی وضو کی حکمت تخفیف حدیث ہے۔

مومن کی روح کا بحالت نوم عرش کے نیچے سجدہ کرنا

حافظ ابن تیمیہ رحمہ فرماتے ہیں کہ حضرت بوہارؒ رضی اللہ عنہ نے فرمایا جب مومن بندہ سو جاتا ہے، تو اس کی روح کو پر بھیجا جاتا ہے تا کہ وہ عرش کے نیچے سجدہ کرے اب آرمی پاک ہوتا ہے تو روح کو سجدہ کرنے کی اجازت ہوتی ہے، ورنہ روہ جنبی ہوتا ہے تو اس کو سجدہ کرنے کی اجازت نہیں ہوتی یہی وہ رز ہے جس کی وجہ سے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جنبی کو سات وقت وضو کرنے کا حکم فرمایا ہے۔ چونکہ حدیث کو بالکلیہ رد کرتا ہے، اور بعض وجوہ سے اس کو پاک کر دیتا ہے۔

تتصیل کے لئے مدحہ حظہ ہو۔ مرقاۃ ۲/۴۲، تعلیق الصبیح ۲۲۳، فتح الملہم ۱/۴۶۴۔

جنبی کا وضو کر کے کھانا پینا

﴿٢١٨﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ جُحًا فَأَرَادَ أَنْ يَأْكُلَ أَوْ يَنَامَ تَوَضَّأَ وَهُوَ جُحٌ

لِلصَّلَاةِ۔ (متفق علیہ)

حوالہ: بحاری شریف، ۴۳/۱، باب الحسب يتوضأ ثم ينام، کتاب

الغسل، حدیث نمبر ۴۸۸، مسلم شریف: ۱۳۴/۱، باب جواز نوم الحنث

واستحباب الوضو له الح، کتاب الحيض، حدیث نمبر ۳۰۷۔

ترجمہ مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جب غسل کی ضرورت پیش آتی، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھانا کھانے یا سونے کا رونا فرماتے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز کے وضو کی طرح وضو فرما لیتے تھے۔

تشریح جمہور علماء کا مذہب یہی ہے کہ وضو سے وضو شرطی مرد ہے، چنانچہ حدیث الباب میں ”یتوضا وضوہ لصلوۃ“ ہے، جو جمہور کی دلیل ہے۔ باقی ضابطہ یہ درمیان میں ایک روایت ہے کہ کھانے کے بعد وضو کی صرف باتھو ہونا کلی مرد مرد ہے، درمیان کے وضو شرطی۔

جمہور کی طرف سے ان کو جو بایا جاتا ہے کہ یہ تو کھانے کا دہ ہے، یہ جتنی کی یا تنصیف ہوئی، اور جس روایت میں صرف باتھو ہو کر حالت جنابت میں ہونا آہنا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے، وہ یہی ہے جو زیر محکوم ہے۔ تنصیف کے بعد حذو ہو۔ فتاویٰ ۶۳-۱۔

دو جماع کے درمیان وضو کرنا چاہئے

﴿۳۱۹﴾ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اتَى أَحَدُكُمْ أَهْلَةٌ ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يَعْبُدَ

فَلْيَتَوَضَّأْ بَيْنَهُمَا وَضُوءًا۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف ۱۴۴۰/۱، باب جواز نوم الجنب الحج، کتاب

الحیض، حدیث نمبر ۲۰۸۔

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشتہ فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص اپنی عورت سے جماع کرے اور پھر وہ بارہ روز تک اس کو پا جائے کہ نہ اونوں کے درمیان وضو کرے۔

تشریح: یہاں فعل کنایہ ہے جماع کرنے سے۔ جماع کا رزق بغیر غسل کے بھی ہے۔ مگر وجہ وہی یہ ہے کہ درمیان میں کم از کم وضو کرے۔

مجموعہ کے نزاع ایک یہ وضو مستحب ہے، چونکہ حدیث پاک میں یہ جملہ بھی نقل کیا جاتا ہے "فانه اسقط للعود" کہ یہ زیارتی شرط کا باعث ہے، ظاہر یہ کہ نزدیک یہ وضو واجب ہے، وہ حضرات اس کو وجوب پر محمول کرتے ہیں۔

تفصیل کے لئے مدحظہ ہو۔ فتح الملہم ۴۶۴، ۱، تعلیق الصبیح ۲۲۳، ۱۔

متعدد ازواج سے صحبت کے بعد غسل

﴿۴۲۰﴾ وَعَنْ أَبِي رَمِيسَةَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ بِغَسَلٍ وَاحِدٍ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف، ۱۴۴، ۱، باب جواز نوم الحنب الع، کتاب

الحيض، حدیث نمبر ۳۰۹۔

حل لغات: يطوف، طاف (ن) طوفاً، بالمکان وحوالہ، روز، گھومنا،

پہر لگانا، یہاں مرد جماع کرتا ہے۔

ترجمہ: حضرت ابی رمیسہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی زون مطہرات رضی اللہ تعالیٰ عنہن کے پاس ہوتے تھے اور ایک ہی غسل فرماتے تھے۔

تشریح - مطلب یہ ہے کہ بھی بیان جو زکے سے یہ بھی فرمایا ہے، ورنہ تو عادت مبارکہ ایسے موقع پر ہم ایک سے مدقات فرمانے کے بعد غسل فرمانے کی تھی، یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا کہ خیر میں ایک ہی غسل کیوں نہ فرمایا تو ارشاد فرمایا ”ہذا ارکی واطیب“ [یہ زیادہ عمدہ و زیادہ پاکیزہ ہے۔] تفصیل کے لئے مدحظہ ہو۔ فتح المکرم ۴۶۴، ۱، تعلیق لسیح ۲۲۳، ۱۔

اشکالات مع جوابات

اس حدیث شریف پر تین شکاں ہوتے ہیں، تینوں کو مع جواب نقل کیا جاتا ہے۔
اشکال (۱) جب متعدد بیویاں ہوں تو تقسیم و جب ہے ورتقسیم کا کم سے کم حصہ ایک بیوی کے لئے ایک رات ہے، تو پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک ہی رات میں تمام بیویوں کو یکے بعد دیگرے جمع فرمایا؟

جواب (۱) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر تقسیم و جب نہیں تھی، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو تقسیم کر رکھی تھی وہ تہربا بیویوں کی، بچوں کے لئے تھی۔

(۲) آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہاں وضو و اجازت سے کیا تھا، جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں تیمارداری و روضہ کے تمام بیویوں سے اجازت لی تھی، ورنہ انہوں نے عرضا و رغبت اجازت دیدی تھی۔

(۳) یہ واقعہ حجۃ الوداع میں حرم ہندھنہ سے پہلے کا ہے، جس کا مقصد بیویوں کی حاجت کو پورا کرنا تھا، ورتن موقع نہیں تھا کہ سب کے پاس ایک ایک رات گزرتے، اگرچہ اس کو روکی نے منظر ”کساں“ سے تعبیر کیا ہے، جو مضمر ہے پر دخل

ہو رہا تھا روعاوت کا فائدہ دیتا ہے۔

- (۴) آنحضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ کی سفر سے واپسی پر فرمایا کہ وہ ان کی کے متعین نہیں تھے، ورنہ آنحضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت تھیں کہ بیویوں کے درمیان عدس و مصافحہ کرتے تھے، اس لئے آنحضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان تمام بیویوں سے ملاقات نہ کیا کہ سب کی بچائی ہو جائے۔
- (۵) آنحضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ اس بیوی کی رضا و خوشنودی کے بعد کیا جس کی باری تھی۔

(۶) ابن عربی علیہ رحمۃ فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ نے آنحضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایک ایسی گھڑی عطا کی تھی جو رواج مطہرات میں سے کسی کا حق نہیں تھی، وہ گھڑی صرف آنحضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے منتخب تھی، اس میں آنحضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جس کے یہاں پہنچتے جاتے، ابھی تمام بیویوں کے پاس ہو آتے، ورنہ بھی بعض کے پاس جاتے تھے، جیسا کہ مسند شریف میں ہے کہ وہ گھڑی عصر کے بعد تھی۔

- (۷) سفر میں تشریف لے جاتے ہوئے یہ فرمایا کہ سب کی بچائی ہو جائے۔
- (۸) باری کا اور پورا ہونے کے بعد دوسرا شروع فرمانے سے قبل یہ فرمایا ابندن سب جو بات سے شکار مذکورہ کی کوئی گنجائش نہیں رہی۔

اشکال (۴) بخاری شریف میں ہے کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا گیا آیا آنحضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں تنی قوت و طاقت تھی کہ یہ وقت میں اپنی تمام بیویوں سے ملاقات کریتے تھے؟

جواب حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو

الرقيق العصب ٤ باب محالطة الحنط وما يباح له ٣٦

پاپس جنق مردوں کی قوت دی گئی تھی، ور یک جنق مردوں میں سومردوں کی قوت ہوتی ہے، تو گویا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پاپ ہر مردوں کی طاقت عطا کی گئی تھی۔

تفصیل کے لئے مدحظہ ہو۔ مرقۃ ۴۳۲، فتح الملبم ۴۶۵، ابذں، المجدود: ۱۳۳/۱، عمدۃ نقاری ۳۳۹۔

تیسرا اشکال یہ ہے کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ یا حضرت ابو رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو اس واقعہ کے روی ہیں، ان کو اس کا کیسے علم ہو؟

جواب اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حضرت خاتم تھے، ور پانی وغیرہ کا نقل مرنے کی خدمت ان کے پہنچتی اس لئے ان کو اس کا علم ہو۔

ہر حالت میں ذکر اللہ

﴿۴۲۱﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ اللَّهَ عَلَى كُلِّ أَحْيَاوِهِ۔ (رواہ مسلم) وَحَبِيبُ أَبِي عَمَامٍ مَسْدُودٌ يَبْنِي كِتَابَ الْأَطْعَمَةِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى۔

حوالہ مسلم شریف ۱۶۲، باب ذکر اللہ تعالیٰ فی حال الحیاة وعرها، کتاب الحیض، حدیث نمبر ۳۷۳۔

ترجمہ مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے تمام وقت میں ذرا مارتے تھے۔ (مسلم) ور ابن عباس رضی اللہ عنہ کی حدیث کو ہم نے "کتاب الاطعمة" میں ذکر فرمایا ہے۔

تشریح حدیث پاک سے معلوم ہو کہ یہ حالت میں ذرہ بدلی چارت ہے، یہاں تک کہ یہی مت حدیث وہی مت جنابت یعنی وضو بد وضو غسل بد غسل ذرہ بدلی چارت ہے، لیکن ایک دوسری حدیث پاک میں ہے ”کرہت ان ادکر اللہ علی عبیر طہور“ [کہ بغیر طہارت کے میں نے اللہ کا ذرہ برنا مٹوا دیا] ہندوؤں حدیثوں میں تھڑس ہو گیا، اس کے متعدد وجوہات آئے گئے ہیں۔

جوابات

اول بہت تنزیہی مرہ ہے، بہت خداف وں پر محسوس ہے، ور حدیث باب بیان جو زپر محسوس ہے کہ بیان جو ز کے سے بد طہارت بھی ذرہ فرماتے تھے۔

دوم جہاں بہت کا ذرہ ہوا ذرہ سالی مرہ ہے، ور جہاں بہ وقت ذرہ کا ذرہ ہے، وہاں ذرہ قبی مرہ ہے۔

سوم حیان سے مرہ حیان طہارت مرہ ہے۔

چہارم حیانہ میں ضمیمہ کا مرجعہ رہے، مطلب یہ ہے کہ جس ذرہ کا جو وقت ہے اس وقت میں وہ ذرہ فرماتے تھے۔

ذکر لسانی اور ذکر قلبی میں کون افضل ہے؟

بن حجر عسیر رحمہ ذرہ لسانی کو ذرہ قلبی سے افضل فرماتے ہیں۔ مگر علماء طہارہ و باطن کا اس پر جماع ہے کہ ذرہ قلبی ذرہ لسانی سے بہتر ہے، یہ حدیث شریفہ محدث کے سے تلاوت ذرہ تسبیح و تہلیل تکبیر و تحمید وغیرہ ذکر کے چارہ ہونے میں اصل ہے، ور کسی پر تمام مسلمانوں کا جماع ہے، باتہ جنسی ور حاضہ کے سے تاوت کلام پاک کے ہارے میں صلا کا اختلاف ہے، جمہور دونوں کے سے تاوت کلام پاک کو حرام قرار دیتے ہیں، مام مالک عسیر رحمہ

الرقيق العَصِيح ٤ باب محالطة الحنث وما يباح له ٢٩٣

نے چاہدہ کے لئے تواتر کلام پاک کو پڑھنا یا ہے، اس نذیرہ و خوف سے کہ نہیں بھول نہ جائے، چونکہ جنس کو ختم کرنا اس کے اختیار میں نہیں جب کہ جنسی اپنی جنابت کو ختم کرنے پر قادر ہے، لہذا اس کے لئے تواتر کلام پاک چاہئے نہیں، مام نووی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں پیشاب پرخانہ و رجسہ کی حالت میں نہ کرنا ضرور ہے، جمہور کا قول یہی ہے، پس یہ حدیث شریف نہ حالت کے ساتھ کہ وہ کے لئے مخصوص ہو۔
(مرقاۃ ۲۰۳، فتح الملہم ۱۹۸، التعلیق لصحیح ۱۲۳۲)

﴿الفصل الثانی﴾

جنسی کے بچے ہوئے پانی کا استعمال

﴿۴۲۲﴾ وَعَنْ أَبِي عَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ اُعْتَمَلْتُ بَعْضَ أَرْوَاحِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَعْفَةِ فَأَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتَوَضَّأَ مِنْهُ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي كُنْتُ جَسًا فَقَالَ إِنَّ الْمَاءَ لَا يُجْعِلُ. (رواه الترمذی و ابوداؤد و ابی ماجہ و روح الدارمی صحوہ) فی شرح المسنة عنه عن ميمونة بلفظ المصاييح۔

حوالہ: ترمذی شریف ۱/۱۹۰، باب الرخصة في فضل طهور المرأة، كتاب الطهارة، حدیث نمبر ۶۵، ابوداؤد شریف ۱/۱۰، باب الماء لا یجنب، كتاب الطهارة، حدیث نمبر ۶۸، ابی ماجہ شریف ۳، باب الرخصة بفصل و صوء المرأة، كتاب الطهارة، حدیث نمبر ۳۷۰، سنن الدارمی: ۱/۲۰۳، باب

الوضوء بفضل وضوء المرأة، کتاب الطهارة، حدیث نمبر ۷۵۴۰، بغوی فی شرح السنہ: ۲۲، باب الوضوء بفصل المرأة، کتاب الطهارة، حدیث نمبر ۲۵۹۔

حل لغات حصۃ، الحصۃ، بڑا پیسہ، ڈونگا، حق حقائق و حتمی

ترجمہ حضرت بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے یک برتن سے غسل کیا اور پھر جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہی برتن سے وضو کرنے کا روضہ فرمایا تو حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حالت جنابت میں تھیں، حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ پانی جھنکی نہیں ہوتا۔ (ترمذی، یو، وہ، بن ماجہ) درود میں نے بھی یہی طرح نقل کیا ہے۔) شرح سنہ میں بھی حضرت بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی یہی روایت مصابیح کے الفاظ میں منقول ہے، جس کو بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا ہے۔

تشریح حدیث شریفہ کا حاصل یہ ہے کہ اگر کسی برتن سے عورت نے حالت جنابت میں ہاتھ ڈال کر پانی نکالا، تو وہ پانی نجس نہیں ہوتا اور عورت کے بچے ہوئے پانی کا استعمال جائز ہے۔

بعض زوجین اس سے حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا مراد ہیں، اور یہ راوی حدیث حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی خاتون تھیں۔

جسٹ گھٹن کو کہتے ہیں، مطلب یہ ہے کہ پانی سے بھرے ہوئے برتن میں ہاتھ ڈال کر پانی نکالا، یہ مطلب نہیں ہے کہ حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اس برتن میں بیٹھ کر غسل کیا۔

جسے مذرمونٹ دونوں کے لئے مستعمل ہوتا ہے، اور حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے کہنے کا مقصد یہ ہے کہ میں نے اس پانی سے غسل جنابت کیا ہے اور یہ پانی میرے غسل کے بعد بچا ہے، اس میں میرے ہاتھ پہنچ چکے تھے۔

لہذا، لایحسب اس کو ہاب نعس و رہاب نعس دونوں سے پڑھا گیا ہے، یا پر ضمہ ورنون پر سرہ ز نعس وریہ پرفتحہ ورنون پر ضمہ ز نعس۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ جنس کے استعمال سے پانی نجس نہیں ہوتا۔

یعنی استعمال سے باقی ماندہ جنابت سے متاثر نہیں ہوتا ہے، اسی سے ماہ مستعمل کے پاک ہونے پر بھی استدلال کیا گیا ہے، یہی ماہ شافعی کا قول قدیم ہے ورمام مالک کا مذہب ہے، اس میں اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنے غسل کے پانی غرقہ غرقہ کر کے چلو سے یا نہ لیا، نہ یہ کہ اس میں داخل ہو کر سے استعمال کیا، پوندہ اس میں داخل ہو کر غسل کرنا تو عادت بعید ہے، جبکہ غرقہ وں تاویل کرنا ضروری ہے، تا کہ حدیث شریف روایات کے مخالف نہ ہو جن میں ٹھہرے ہوئے پانی میں غسل کرنے کی ممانعت ہے، بلکہ دارقطنی کی روایت میں تو اس کی صراحت ہے، حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا باقی ہیں "احت فاعتسلت من حصة ففصلت فبه فصلة فحاء السی لیغسل مہا" میں نے غسل جنابت کیا، میرے غسل جنابت کے بعد اس میں پانی باقی رہ گیا، پانک حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لے گئے تاکہ اس سے غسل کریں، تو گویا یہ فصلة فصلة یہ ہے، جیسا کہ صاحب مرقاة نے اس وضاحت کی ہے کہ حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے "كنت حيا" کہنے کا مقصد یہ بھی ہے کہ میں نے اس پانی سے غسل کیا ہے اور یہ میرے ہاتھ کا منہ ہے۔ (مرقاة ۲/۴۴)

ورق سے استدلال کیا گیا ہے اس بات پر کہ محدث اپنے ہاتھ کو برتن میں داخل

الرفیق الصبیح ۴ باب محالطة الحنب وما یباح له ۴۶۶

اے چو سے پانی پینے کے لئے ورپے ہاتھ سے رفع حدیث کی نیت نہ کی تو پانی مستعمل نہیں ہوگا، صاحب بذل لکھو حضرت مولانا خلیل احمد صاحب سہارنپوری علیہ رحمۃ فرمات ہیں کہ غالب یہ ہے کہ حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جہنم میں ہاتھ غسل کرنے سے پہلے دھویا تھا، جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ معمول تھا جبکہ دھونے سے پہلے غسل کرنے پر کوئی دلیل بھی نہیں۔ (بذل لکھو د ۱۴۵)

عورت کے بچے ہوئے پانی کا استعمال

غسل کے بعد جو پانی بچ جاتا ہے اس کے استعمال سے عورتیں غسل کرنے کی پانچ صورتیں ہیں جن میں سے چار صورتیں ہا، تفاق چڑھیں، اور ایک صورت میں ختاف ہے۔

- (۱) مرد مرد کا پانی ہو پانی استعمال کرے۔
 - (۲) عورت عورت کا پانی ہو پانی استعمال کرے۔
 - (۳) عورت مرد کا پانی ہو پانی استعمال کرے۔
 - (۴) دونوں گھس پانی استعمال کریں، یہ چار صورتیں ہا، تفاق چڑھیں۔
 - (۵) مرد پانی بیوی کا پانی ہو پانی استعمال کرے، یہ پانچ صورتیں میں ختاف ہے۔
- امام ابو حنیفہ کا مذہب:** ہا، تفاق چڑھیں کے نزدیک مرد کے سے عورت کے وضو وغسل سے بچا ہو پانی استعمال کرنا جائز ہے۔

دلیل حدیث سہب ہے۔

امام احمد واسحق وغیرہ کا مذہب: نہ مرد کا نہ عورت کے لئے بیوی کے غسل و وضو سے بچا ہو پانی استعمال کرنا مکروہ تحریمی ہے۔

دلیل: بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان يتوصأ الرجل من فضل

الرقيق العصيص ٤ باب مخالطة الحنب وما يباح له ٣٧٤

طهور المرأة (١٠ ، ١١)

جواب (۱) یہی تشریحی ہے، ورنہ وہی ہے، کیونکہ عورتوں میں ب، حتیٰ علیٰ زیادہ ہوتی ہے۔

(۲) یہ حدیث منسوخ ہے، ورنہ وہ حدیث ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ مرد عورت کا بچہ ہو پانی سنتوں رکتا ہے۔

(۳) حضرت ثناء صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ ممانعت دفع وادوں کے سے ہے، اس لئے کہ عورتیں فطرۃ کم خفیف ہوتی ہیں، پھر طریقہ سنتوں بام سے بھی ناوقف ہوتی ہیں، ورنہ فطرۃ نظیف ہوتا ہے، اس لئے وہاں سے رے گا، اس لئے مرد کا عذر دے ہوئے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فضل طہور مراکت سے منع فرمایا۔ اس لئے تو بعض روایت میں ہے کہ عورت نظیف ہو ورنہ طریقہ سنتوں سے وقف ہو تو فرمایا "لا بأس" (مرقۃ ۲۳۳۳)

(۴) ممانعت جنبی کے لئے ہے، ورنہ ممانعت "سد الباب الفتنہ" ہے، چونکہ جنبی مرد، عورت کا تصور رکھنے کے لذت حاصل کریگا، ورنہ کفار و مجنوں کہہ سکتے ہیں، اس لئے عورت کے بچے ہوئے پانی کو سنتوں کرنے سے ممانعت فرمادی، پس یہ ممانعت بر بنائے حتیٰ سد الباب الفتنہ ہے۔ فقط

جنبی کا بدن نجس نہیں ہوتا

﴿۴۲۳﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْتَبِلُ مِنَ الْحَمَامَةِ ثُمَّ يَسْتَمِشِي بِهَا قُلْتُ إِنَّ

اَعْتَبِلْ۔ (رواہ ابن ماجہ) وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ وَفِي شَرْحِ السُّنَنِ لِقَطِ الْمَصَابِيحِ۔

حوالہ۔ ابن ماجہ شریف ۴۳، باب فی الجنب یستدفئی بامرأته قبل ان یتغسل، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۵۸۰، ترمذی شریف ۳۲، باب فی الرجل یستدفئی بالمرأۃ بعد الغسل، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۳۲، بغوی فی شرح السنۃ ۳۰ / ۲۳۱، باب مصافحۃ الجنب الخ، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۶۲۔

حل لغات یستدفئی، مصدر استدفاء، باب ستفعا رت، رمی حاصل مرنا۔

ترجمہ م مومنین حضرت ع شہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جنابت کا غسل فرماتے تھے۔ پھر میرے نام سے رمی حاصل کرتے تھے، جب رے میں نے بھی غسل بھی نہ کیا ہوتا تھا، (ابن ماجہ) ترمذی نے بھی اسی طرح کی روایت نقل کی ہے، و شرح سنہ میں بھی یہی روایت مصابیح کے لفظ میں منقول ہے۔

تشریح یہ حدیث شریفہ، ست رقی ہے جن میں عورت کا پینہ ورس کا جھنڈا پاک ہے، یکن حکم عہد و نساء کے بارے میں ہے، جیسا کہ جنس مرد کا جھنڈا پاک ہے چونکہ مذکورین میں سے دونوں کی نجاست حکمی ہے، حقیقی نہیں، کیونکہ دونوں کا سبب متحد ہے، یعنی دونوں کا تو بد گوشت سے ہے، پس جب حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت ع شہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے گرمی حاصل کی جبکہ حضرت ع شہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا جنمیں ہیں، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تڑپن سے حضرت ع شہ صدیقہ رضی اللہ

الرقيق العصیح ۴ باب محالطة الحنث وما یباح له ۴۶۹

تحلیٰ عنہا کے بدن کا تھمس ضروری ہو، ورنہ یہ مت رتا ہے چٹنی کے سینے و رجھہ ٹے کے پاک ہونے پر، نیز اس پر بھی دس ہے کہ مستعمل پاک ہے۔ (ملوکب مدری ۳۷۱-۱)

مستعمل وہ پانی ہے جو پان حاصل کرنے کے بعد بدن سے جدا ہو جائے ورنہ بات بھی یقینی ہے کہ جب نسیم طہر حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے نسیم سے ملا تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بدن کی تری حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بدن پر پانی پڑ گئی پھر حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے نسیم کو لٹنے کے بعد وہ پانی پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نسیم طہر کو مت یقینی ہے جب کہ قوی یا ضعیف روایات میں سے کسی سے یہ ثابت نہیں۔ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پانی لٹنے کی جگہوں کو دوبارہ نہویا ہو۔ ہر دعویٰ ثابت ہو گیا کہ جھنکی و حاضہ کا چھوٹا ورنہ پینہ پاک ہے، یہی قول جمہور علماء فقہاء کا ہے۔ (ملوکب مدری ۳۷۱-۱)

بغیر وضو قرآن کریم کی تلاوت

﴿۴۲۴﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخْرِجُ مِنَ الْخَلَاءِ وَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَأْكُلُ مَعَنَا اللَّحْمَ وَلَمْ يَكُنْ يَجْعَلُهُ أَوْ يَجْعَلُهُ عَلَى الْقُرْآنِ شَيْءٌ لَيْسَ الْحَبَابَةُ (رواه ابو داؤد والسنائی) وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ نَحْوَهُ۔

حوالہ ابو داؤد شریف ۳۰، باب فی الحب یقرء القرآن، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۴۲۹، سنائی شریف ۳۰، باب حبس الحنث فی قراءۃ القرآن، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۶۵، اس ماجہ شریف ۴۴، باب ما جاء فی

الرقيق العصیح ۴ باب محالطة الحنہ وما یباح له ۵۷۰

قراءة القرآن علی غیر طہارۃ، کتاب الطہارۃ، حدیث بر ۵۹۶۔

حل لغات بحجہ، حجب (ن) حجباً، پھپھانا، رکاوٹ بننا، یحجر، حَجَرَ (ن) حجراً، روکن، ممانعت کرنا، تہ بند کرنا۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قضا و حاجت سے فارغ ہو کر تشریف لاتے اور ہمیں قرآن پاک پڑھاتے، ہمارے ہاتھ گوشت ہاتھ، حقیقت یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو قرآن پڑھنے سے کوئی چیز روٹی نہیں تھی یہ یہ کہا کہ کوئی چیز مانع نہیں بنتی تھی سوے جنابت کے۔ (بود و، نسانی) بن بابہ نے بھی کی طرح کی حدیث نقل کی ہے۔

تشریح اس حدیث پر یہ سوچا جاتا ہے کہ وضو و قرآن کے مکمل میں گوشت کھانے کا؟ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ فرمایا، اس کو یہاں کیا مناسبت ہے؟ جو بے مہربانی فرماتے ہیں کہ کل حم کو قرآن کے ساتھ ممکن ہے اسے جمع فرمایا ہوتا کہ معصوم ہو جائے کہ غیر وضو یا غیر کھانے قرآن پڑھنا اور گوشت کھانا جائز ہے، جس طرح گوشت کھانے کے بعد وضو و رکعت کے نماز پڑھنا جائز ہے۔ (طیبی ۲۱۰۸)

یحجبه او یحجزہ الح یہ روکی کا شک ہے کہ صل رویت میں "یحجرہ" ہے یا "یحجہ" کا غلط ہے۔ (مرقاۃ ۲، ۳۳۳)

لیبر الحنۃ میں گاسم اس کے نذر ضمیر مشتق ہے، اور "الحنۃ" لیس کی خبر ہونے کی وجہ سے منصوب ہے، ممد و رشتہ فرماتے ہیں کہ "یس" "تشیہ" کے معنی میں ہے، اور اس کی آسان مثال یہ ہے کہ جاء لی القوم لیس زیداً، اور مضرب لیس الحاء ہی زیداً، طیبی ۲۹۳، مرقاۃ ۳۳۳، ۱

حدیث شریف اس بات پر کہ مت رتی ہے کہ محدث کے سے قرآن پاک کی

الرقيق الصبيح ٤ باب محالطة الحنب وما يباح له ٨٤

تاوت رنا جائز ہے۔ بہت جہنی کے تے حدیث شریف سے ممانعت ثابت ہوتی ہے، جہنی اور حائضہ کے تے تاوت قرآن پاک کے بارے میں ختلاف ہے، کثر فقہاء عدم جواز کے قائل ہیں کہ جہنی اور حائضہ دونوں کے تے تاوت کرنا ممنوع ہے، لہذا امام مالک کے نزدیک حائض سے متعلقہ روایتیں ہیں، یک روایت تو جہنی پر محمول ہوتے ہوئے ممانعت کی ہے، دوسری روایت یہ ہے کہ حیض مرضہ وری وغیرہ ختاری ہے، جبہ س کی مدت بھی طویل ہے، اس کو روکا جائے گا تو سیٹھا ہو بھوس جائے گی، برخلاف جہنی کے یہ نہایت جنابت فعل ختاری ہے، ورس کا زہ بھی فی غور ممکن ہے، اس سے غسل کے تے تاوت جائز ہے، امام مالک کی یہ روایت زیادہ صحیح ہے۔ (پڑ لکھو، ۳۹، التعلیق لصبیح ۲۲۴) (۱)

حائضہ اور جہنی کے لئے تلاوت قرآن

﴿۴۲۵﴾ وَعَنْ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقْرَأُ الْحَائِضُ وَلَا الْحَبْثُ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ۔ (رواہ

ترمذی)

حوالہ ترمذی شریف: ۳۴، ۱، باب ماجاء فی الجنب والحائض

انہما لا یقرءان القرآن، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۱۳۱۔

ترجمہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا حائضہ ورجلی قرآن میں سے کچھ نہیں پڑھیں۔

تفسیر حائضہ جنابت میں قرآن کریم کو بطور تاوت پڑھنا جائز نہیں ہے، اور

جس طرح حائض کا یہ حکم ہے اسی طرح نفس کا بھی یہی حکم ہے۔ (مرقاۃ ۳۳۳) (۱)

بان بطور عام پڑھ سکتے ہیں، جیسے سورہ فاتحہ۔

لانقرس کوئی کا صیغہ بھی پڑھا گیا ہے، اس صورت میں ہمزہ مکسور ہوگا، تمام
سائنین کی وجہ سے، اور اس کو صیغہ منفی بھی پڑھا گیا ہے، اور کثرتوں میں بھی ہے، اس
صورت میں ہمزہ مرفوع ہوگا۔ ہتہ یہ فی ثنی کے معنی میں ہوگی۔ (العلق الصبح ۱، ۲۲۵)

قرآن کریم شعریہ میں سے ہے۔ اور شعریہ اللہ کی تعظیم وجہ ہے، لہذا قرآن
کریم کو بجا وضو پڑھنا جائز نہ ہونا چاہئے تھا، لیکن یہ مرتبہ قرأت قرآن کے لئے وضو کرنے میں
حرج عظیم، لازم ہوگا ورنہ قرآن میں خلل واقع ہوگا، "والجرح مدفوع فی الدین"
بنابرین قرأت قرآن کے لئے وضو کرنا ضروری نہیں ہے، ہتہ مس قرآن میں متاخر حرج نہیں
ہے، اس سے جمہور کے نزدیک بجا وضو قرآن چھونا جائز نہیں، اور اہل غلو یہ کہ ہر ایک جائز
ہے، وہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مشرکین کے پاس خطوط
ارسال کرتے تھے، جن میں آیت قرآنی ہوتی تھی، تو مشرکین مس کرتے تھے، تو جب ایک
مشرک مس کر سکتا ہے تو ایک بجا وضو مسلمان تو اس سے بہت افضل ہے، اس کو مس کرنا جائز
کیوں نہ ہو۔

جمہور متدلس پیش کرتے ہیں قرآن کریم کی آیت "لا یمسہ الا المطہرون"
الایۃ سے۔ دوسری دلیل مبدیہ بن ابی ہریرہ سے ہے، موطا مامبا لک میں ورد قطنی
میں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عمرو بن حزم کو جو کتاب بھڑی تھی، اس میں یہ حکم
بھی تھا "ان لا یمس القرآن الا طاہر"

اہل غلو یہ کہ دلیل کا جواب یہ ہے کہ وہاں شدت ضرورت کی بنا پر خطوط میں
آیت قرآنیہ لکھتے تھے، نیز اصل متصدق مضمون نہ ہوتا ہے، ورنہ آیت تابع تھی، لہذا کوئی
حرج نہیں۔

آیت کا پڑھنا تو سب نفعیہ کے نزدیک ناجائز ہے، ہاں وہ آیت کے جو زیادہ مہم جوہر میں ہمارے رخی ورمطی وی کا اختلاف مشہور ہے۔ ہمارے رخی کے نزدیک ہاں وہ آیت کا پڑھنا بھی دونوں کے لئے جائز نہیں، اس لئے کہ ان نصوص میں یہی وارد ہے وہ مطلق ہیں، آیت یہاں وہ آیت کی کوئی تفصیل نہیں، ہمارے رخی کے نزدیک ہاں وہ آیت کا پڑھنا جائز ہے، اس لئے کہ تفسیر میں اہم ورمطی کے اعتبار سے قرآنیت کا تحقیق نہیں یعنی تفسیر پر ہونے والے کو تحقیق طور پر قرآن میں نہیں کہہ سکتے، صاحب ہد یہ نے تفسیر میں ورق ضیاء نے شرح جامع صغیر میں وروبوٹی نے اپنے فقیہ میں صاحب کنز نے اپنے مستصحبی ورمطی میں قوس رخی ورتجیم وی ہے، صاحب ہد یہ نے اس قوس کو کثرت مشائخ کی طرف منسوب کیا ہے، بہت سے مشائخ نے طحاوی کے قوس کو بھی ترجیم وی ہے، تو تصحیح ورتجیم میں بھی اختلاف ہو۔

(بخر رفق ۱۲۹) حقیقہ رخی کے مذہب میں ہے۔

(۲) اگر کوئی عورت معلمہ قرآن ہو ورمطی کے من جائز تو کیا اسے چونہ حیض کنی دن تک پلٹے تعلیم کے نامہ میں حرج ہے، فقہاء کہتے ہیں کہ اس کو اپنی تعلیم مخصوص طریقہ سے جاری رکھنی چاہئے، قوس طحاوی پر طریقہ تعلیم یہ ہے کہ وہ نصف آیت تک ایک ماہ میں سبق پڑھا سکتی ہے، آیت کا تھوڑا سا حصہ پڑھے پھر رک جائے پھر تھوڑا سا حصہ پڑھے پھر رک جائے، یوں وقفات میں پڑھائے، متواتر پوری آیت نہ پڑھے، رخی کے مسلک پر طریقہ تعلیم یہ ہے کہ ایک کلمہ رک کے پڑھائے، پہلے ایک کلمہ کی تین مرتبے پھر ٹھہر جائے اس بعد تیس، رخی کے مذہب پر صاحب بحر نے شکایا ہے کہ یہاں وہ آیت کو بھی ناجائز سمجھتے ہیں ورمطی کلمہ بھی ہاں وہ آیت میں داخل ہے تو ان کے مسلک پر طریقہ تعلیم کی تفریق ایسے ہو سکتی ہے۔

الرفیق العصیح ۴ باب محالطة الحنب وما یباح له ۴۷۵

سید محمد مین شامی نے بحر رقیق کے حاشیہ میں اس شے کا جواب دیا ہے وہ یہ کہ امام رخنہ کے نزدیک رچا ہوا ہون لایا یہ بھی جائز نہیں لیکن وہ ہون لایا کو ناجائز بتاتے ہیں جبکہ وہ اس طرح سے پڑھے کہ اس کو کمالی، اور قادری سمجھا جائے، یہ ایک کلمہ پڑھنے میں یہ بات نہیں ہے اس لئے یہ مذہب کے مسلک پر جائز ہونا چاہئے، پھر مذہب شامی نے یعقوب پاشا کا جواب دیا ہے کہ انہوں نے رخنہ کے مذہب کی تقریروں کی ہے کہ ان کے نزدیک ہون لایا جب مرآت ہوں تو ناجائز ہے، مفہوت ناجائز نہیں ہیں۔ (البحر رقیق ۱۹۹، مع حاشیہ ابن عابدین ۱۲۲۰)

جنابت کی حالت میں مسجد میں داخل ہونا

﴿۴۲۶﴾ وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَّهُوا هَيْدُ الْكِبُوتِ عَنِ الْمَسْجِدِ فَإِنِّي لَا أُحِلُّ الْمَسْجِدَ لِجَائِصٍ وَلَا جُنْبٍ۔ (رواہ ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف ۳۰، باب فی الحنب یدخل فی المسجد، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۳۲۔

حل لغات وجہوا، مرنے، وجہ، توجیہا، باب تفعیل سے، الی الشیء، کی چیز کی طرف مرنے، متوجہ ہونا، عن الشیء، اس سے موڑ لینا۔

ترجمہ مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: نہ گھروں کو مسجد کی طرف سے پھیرو، نہ کسی حیض والی عورت کے لئے، نہ کسی جناب کے لئے مسجد میں داخل ہونا

الرقيق العصب ۴ باب مخالطة الحنوب وما يباح له ۴۷۶

جائز نہیں رہتا ہوں۔

تشریح جنس مکانوں کے دروازے مسجد کی طرف کو تھے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کو پھر نے کا حکم دیا، چونکہ اس صورت میں مسجد کے صحن میں سے ہو کر گزرنا پڑتا تھا، اس وجہ سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا، کہ وہی جنس بھی ہوتا ہے ورنہ عورتیں حائضہ و نفسہ بھی ہوتی ہیں۔

وحده کے صحن میں چونکہ عورتیں ہوتی ہیں ہذا اس کے معنی پھرنے کے ہیں، اور اس کے صحن میں "السی" آتا ہے تو اس کے معنی متوجہ ہونے کے ہوتے ہیں، یہ رائے ہے ما مختار، ما جوہری کی۔ (طیعی ۲۹۴)

نیز "الوت" سے قبل اسم شمر "ہدہ" کو، اس کی تفسیر در مسجد کی عظمت شان کی جانب اشارہ فرمادیا۔ (طیعی ۲۹۴)

اختلاف ائمہ

ابن خضوہ بن لہند کے نزدیک جنسی و حیض و نفاس و عورت کے لئے مطلقاً دخول مسجد جائز ہے۔

ماہ احمد کے نزدیک روضہ سرے تو جنس مسجد ہندہ ملک بھی جائز ہے۔

ماہ شامی کے نزدیک مرد کے لئے داخل ہو سکتا ہے۔

ماہ بو حنیفہ و ماہ مالک و رفیعین ثوری کے نزدیک مطلقاً ان لوگوں کے لئے دخول مسجد جائز نہیں۔

دلیل ابن خضوہ و دلیل پیش کرتے ہیں زید بن سلمہ کی حدیث سے کہ ان

اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمشون فی المسجد وہم حب

الرفیق العصیح ۴ باب مخالطة الحنب وما یباح له

حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین جنبی ہونے کی حالت میں مسجد میں چلتے پھرتے تھے۔ (روہ بن لہذر)

دوسری دلیل حضرت امام جہاد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے ”کان احدنا یمر فی المسجد جمبا“ [ہم میں ایک آدمی جنبی ہونے کی حالت میں مسجد میں گذرتا تھا۔]

اور امام شافعی بھی اپنی روایت سے استدلال کرتے ہیں، اور ان کو صرف مرد پر محمول کرتے ہیں، ورنہ ظوہ و عصر پر بھی کرتے ہیں۔

دلائل احناف امام یوسف حنفیؒ اور امام مالک حدیث باب سے استدلال کرتے ہیں، دوری و ملحقیت مسلمہ کی حدیث ہے ہن ماجہ میں ”ان المسجد لا یحل لحناض ولا حبس“ [بے شک مسجد حد و جنبی کے لئے حرام نہیں۔]

جوابات بل ظوہ و عصر امام شافعی نے جو حدیثیں پیش کیں ان کا جواب یہ ہے کہ وہ حدیثیں متصل ہیں، ورنہ اگر حدیثیں محرم ہیں، ورنہ محرم و محصل میں، جب تھوڑا رخ ہو تو محرم کو ترجیح دی جاتی ہے۔ ہند مسجد کی تقسیم کا نذر کرتے ہوئے انہی پر عمل کرنا حقیقہ ہو گا، یا یہ کہا جائے گا کہ جازن کی حدیثیں پہلے تھیں پھر منسوخ ہوئیں۔ (مرقۃ باب مخالطة الحنب و یباح له)

کس گھر میں فرشتے داخل نہیں ہوتے

﴿۴۲۷﴾ وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ صُورَةٌ وَلَا كَلْبٌ

وَلَا جُمْتُ۔ (رواہ ابو داؤد والنسائی)

حوالہ۔ ابو داؤد شریف ۳۰۰، ۱، باب فی الحنب یوخر العسل، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۴۷، نسائی شریف ۳۰، ۲، باب فی الحنب ادا لم یتوضأ، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۶۱۔

ترجمہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جس گھر میں تصویر ہوتی ہے، یہ گھر ہوتا ہے، یہ جہنم ہوتا ہے، اس گھر میں فرشتے داخل نہیں ہوتے ہیں۔

تشریح مانگہ پر سفید مہر کا ہے اور اس سے مرد و عورت رخصت ہیں، جو فرشتہ اللہ کی مجال سے مرد و عورت کے ساتھ آتے ہیں، 'حفظہ' (حفاظت کرے وہ) فرشتہ (مرد نہیں کیونکہ وہ تو ہر آن بندے کے ساتھ لگے رہتے ہیں قرآن پاک میں ہے، "وَمَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ" نیز ملک موت بھی اس سے مستثنیٰ ہیں۔
اور تصویر کی ممانعت و حرمت اور تصویر و گھر کے مرد کے مشابہ ہو جانے کی وجہ سے مانگہ اس میں داخل نہیں ہوتے۔

دور سے کوریات میں خبیث قرار دیا گیا ہے، اور مانگہ شرف خلق بند ہیں، اور پاکیزگی کے عمل مرتب پر فائز ہیں، تو کتوں و مرد گھ کے، زمین کی طرح تھکتے ہیں، جس طرح نور و ظلمت میں، اور نور و ظلمت جمع نہیں ہو سکتے، اسی طرح مانگہ دور سے بھی جمع نہیں ہو سکتے۔

اور 'حسب' سے مرد وہ شخص ہے، جو ہمیشہ پر سے غسل کرتا ہے، وروہ اس کا عادی ہے، تکیہ فرمائی نماز قضا ہو جاتی ہے، اور اگر بھی تقاضا ہو جائے تو کوئی حرج نہیں اس کا حکم یہ نہیں۔ (مرقۃ باب مخالطة الحنب وماباح له)

الرقيق الصبيح ٤ باب محالطة الحنط وما يباح له ٢٨٠

قريب نہیں آتے، ایک کافر، خود وہ زندہ ہو یا مرد، چونکہ وہ نجی ست جیسے شراب، خنزیر، خون وغیرہ پیروں سے پرہیز نہیں کرتا۔

دوسرے وہ آدمی جس نے خلوک میں اپنے آپ کو لت پت کر لیا ہو۔

خلوق ایک قسم کی خوشبو ہے، جس کو مغرن وغیرہ سے تیار کیا جاتا ہے، اور اس کے رنگ میں سرخی غالب ہوتی ہے، یہیں اس کی ممانعت صرف مردوں کے ساتھ خاص ہے، عورتیں اس سے مستثنیٰ ہیں، ورنہ مکہ رحمت اس کے قریب اس سے نہیں جاتے، چونکہ اس سے عورتوں کے ساتھ تشبہ ورحمت بڑھتی ہے۔

۴۔ مہیطی فرماتے ہیں، اس سے معصوم ہو کہ جو شخص سنت کی مخالفت کرے، رچ بھیر و لوگوں میں بھدور مکر مہند دے، لیکن حقیقت میں وہ زندہ ورتے۔ یہی زیادہ ذلیل و کمینہ ہے۔

تیسرے شخص جنہی ہے، یہ گویا ایک سخت ہتھکڑی ہے، اس کے لئے جو بلا وجہ غسل کو مؤخر کرے، تاکہ عادت نہ بن جائے، یہاں وضو سے شرعی وضو بھی مرد ہو سکتا ہے، اور غسل بھی مرد ہو سکتا ہے۔ (مرقاۃ ۲۶۷)

جس شخص سے مرد جسم ہے خود وہ زندہ ہو یا مرد، کیونکہ کافر نجی ست سے ورنہ خنزیر وغیرہ۔ حتر نہیں کرتا۔

در شہد حق محمد شادہوی کی رائے یہ ہے کہ اس سے مردہ نام مرد ہے کیونکہ جینہ کا اطلاق مہطور پر مرد ہی کے لئے ہوتا ہے، وروضو سے مرد وضو شرعی ہے، اور یہ روایت تاخیر غسل کے سلسلہ میں بہت سخت وعید ہے، تاکہ تاخیر غسل کی عادت نہ بنالی جائے۔ (مرقاۃ ۳۳۵، التعلیق الصبیح ۲۲۷)

نا پاک آدمی قرآن پاک نہ چھوئے

﴿۴۲۹﴾ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرِو بْنِ خَدْمٍ

رَبِيِّ اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ إِنَّ فِي الْكِتَابِ الْبَيْتِ كَتَبَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ بِعَمْرِ وَبِ خَدْمٍ أَنْ لَا يَمَسَّ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِرًا۔ (رواه مالك والدارقطني)

حوالہ دارقطنی ۱۲۱۰/۱۲۲، ۱، باب فی بھی المحدث ان

یمس القرآن، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۲۰۱، موطا امام مالک ۶۹،

باب الامر بالوضوء لمس مس القرآن، جامع الصلوۃ

ترجمہ حضرت عبد اللہ بن ابوبکر بن محمد بن عمرو بن خدیم

اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت عمرو بن حزم کو جو بدیت نامہ دیا تھا، اس میں یہ بھی مذکور

تھا کہ قرآن مجید کو صرف وہی شخص چھوئے جو پاک ہو۔

تشریح اس حد میں جہاں دوسری نصیحتیں تھیں ان میں یہ بھی تھی کہ طہرہ کے علاوہ

کوئی قرآن کو نہ چھوئے۔

عمرو بن حزم ایک نصاریٰ صحابی ہیں، حضرت نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان

کو نجران کا حاکم و عامل بنایا تھا، ورنہ کو ایک وہ نصیحت جس میں فرشتے، زکاۃ، و روایات

وغیرہ کے مسائل تحریر تھے، یہ روایت اس حد کا ایک جز ہے۔ (ص ۵۳۲)

ب لایمہ۔ اس کو اس طرح پڑھا گیا ہے، (۱) سین کے فتح کے ساتھ، نبی

ہونے کی بناء پر، (۲) سین کے ضمہ کے ساتھ لائی ہونے کی بناء پر۔

سلام کا جواب دینے کے لئے تیمم

﴿۳۳۰﴾ وَعَنْ سَابِغِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِتْلَفْتُ مَعَ أَبِي عُمَرَ فِي حَاجَةٍ فَخَضِيَ ابْنُ عُمَرَ حَاجَتَهُ وَكَانَ مِنْ حَدِيثِهِ بِمُؤَيِّدٍ أَنْ قَالَ مَرَّ رَجُلٌ بِي سَكَّةً مِنَ السَّكَاكِ فَلَقِيَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ خَرَجَ مِنْ عَائِطٍ أَوْ بَوَّلَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فَلَمْ يَدُّ عَلَيْهِ حَتَّى إِذَا كَاذِبُ الْجُلِّ أَنْ يَتَوَارَى بِي السَّكَّةُ صَبَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِمْبِهِ عَلَى الْخَائِطِ وَمَسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ ثُمَّ صَبَتْ صَبَّةٌ أُخْرَى فَمَسَحَ بِرَأْسِهِ ثُمَّ رَدَّ عَلَى الرَّجُلِ السَّلَامَ وَقَالَ إِنَّهُ لَمْ يَسْمَعْ بِي أَنْ رَدَّ عَلَيْكَ السَّلَامَ إِلَّا ابْنِي لَمْ أَكُنْ عَلَى طَهْرٍ - (رواه ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف ۴/ ۱، باب التيمم في الحضر، كتاب

الطهارة، (ابواب الاستحاضة) حدیث نمبر ۳۳۰۔

حل لغات سكة، سَكَك، رَتَّ، سَك، يَرُدُّ، رَدَّ (ن) رَدًّا، تَوَارَى،

يتوارى، تَوَارَى، (تغافل) تَوَارَى، عنه چھپنا، پس پر ہونا۔

ترجمہ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما قضائے

حاجت کرنے کے لئے تو میں بھی نہ گیا تھا، چنانچہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے قضائے حاجت سے فرغت حاصل کی، اس کے بعد انہوں نے جو حدیث بیان کی وہ یہ تھی کہ ایک شخص گلیوں میں سے گلی سے گزر رہا تھا کہ اس کی مدقات حضرت رسول رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس میں ہو گئی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پانچ اندیا پیشاب سے فارغ ہو چکے تھے، چنانچہ اس شخص نے حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا،

آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس شخص کے سدم کا جو ب نہیں دیا، یہاں تک کہ وہ شخص گلی میں گھروں سے جھل ہونے کے قریب ہو گیا کہ رعب اللہ سنی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے دونوں ہاتھوں کو دیور پر مار پھرنے کو اپنے پرے پر پھیرا، پھر دوسری مرتبہ ہاتھوں کو مار دیا، دونوں ہاتھوں کو پھیرا، اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس شخص کے سدم کا جو ب دیا، پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تم کو سلام کا نوری جو ب دینے میں میرے ساتھ یہ چیز مانع ہوئی کہ میں ب وضو تھا۔

تشریح حسب دفع یہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے نزاع کا نام بھی تھے، ورثہ وار شیعہ بھی۔

فی حاحۃ من یقضی حاجت یعنی بیت المقدس ہے، کیونکہ اسے حضور قدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قضائے حاجت کا مرکز بھی ہے اور اس بات کا بھی مکان ہے کہ دوسری کوئی ضرورت نہ ہو۔

رحل مہاجر بن قنفذ مراد ہیں، خرج من غطف یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پیشاب یا پاخانہ سے فارغ ہوئے تھے۔

فلما یرد حلیہ سدم اللہ تعالیٰ کا نام ہے، اس سے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بغیر وضو کے اللہ تعالیٰ کا نام لینا منسب نہیں سمجھا، یہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حد درجہ احتیاط تھی، ورنہ حقیقت میں ”سلام علیک“ میں اللہ تعالیٰ کا نام نہیں ہوتا بلکہ سلامتی کے معنی مراد ہوتے ہیں۔

اشکال مع جواب

اشکال حدیث نمبر ۴۲۱ میں یہ مضمون گزر رہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وہم ہر وقت ذرا ہی میں مشغول رہتے تھے، نیز حدیث نمبر ۴۲۴ کے تحت یہ بات بھی گزری ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیت لکھ آ رہے تھے، حضور نے جمعین کو قراآن پاک پڑھاتے تھے، حدیث باب ورس طرح کی روایت میں بظاہر تھیں معلوم ہوتا ہے۔

جواب اللہ تعالیٰ کا نام بوضو لینا بھی جائز ہے، مگر وہ فرض نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کا نام بوضو یا جائے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب بوضو اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے تھے تو وہ رخصت پر عمل ہوتا تھا، ورنہ حریمت پر عمل کی مثال ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا نام لینا اگرچہ وضو کی حالت میں بھی جائز ہے، مگر وہ فرض نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کا نام بوضو یا جائے۔

صرب رسولاً للہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
سدیہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جدی سے تیمم فرما کر سونے والے کا جواب مرحمت فرمایا۔

تیمم کب جائز ہے؟

تیمم چار وجوہ سے کرنا جائز ہے۔

- (۱) لعدم وجدان الماء یعنی پانی نہ ملنے کی صورت میں۔
- (۲) مرض وجہ ہے۔ کہ پانی ستموں سے مرض کے پڑھنے کا اندیشہ ہے۔
- (۳) خندک کی وجہ سے۔ کہ خندک زیادہ پانی سے مرض پڑھنے کی کوئی شکل نہیں اور خند پانی ستموں سے مرض پڑھنے کا اندیشہ ہے۔
- (۴) سدوم کا جو بنے کے سے۔

یعنی اگر کسی نے سدوم سیریا اور جس کو سدوم میں ہے وہ بوضو کرے ورنہ یہ شخص حریمت پر

عمل کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ کا نام ب وضو پڑھنا نہیں پڑتا۔ وضو کرنے کی صورت میں تاخیر ہو جانے کے سبب عدم رنہ کے غاب ہو جانے کا خدشہ ہے تو جلدی سے تیمم کر کے نام کا جو ب پڑے۔ اس سے کہ عدم کا جو ب پڑنا واجب ہے، اس سے یہ مسئلہ بھی نکلا کہ جو شخص کی مذرت وجہ سے جو ب پڑنے سے قاصر ہو تو اس کے لئے مستحب ہے کہ وہ پناہ مذرت بیان کرے تاکہ اس طرف سے کوئی بد مذرت تکبر و نخوت وغیرہ نہ ہو۔

ذکر اللہ بغیر وضو

﴿۴۳۱﴾ وَ عَنِ الْمُهَاجِرِ بْنِ قُصَيْبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقُولُ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ طَمَّ يَدُّ عَلَيْهِ حَتَّى تَوْصَا ثُمَّ ائْتَسَّرَ إِلَيْهِ وَقَالَ إِنِّي كَرِهْتُ أَنْ أَذْكُرَ اللَّهَ إِلَّا عَلَى طَهْرٍ۔ (رواه ابو داؤد) وَ رَوَى السَّائِيُّ إِلَى قَوْلِهِ حَتَّى تَوْصَا وَقَالَ فَلَمَّا تَوْصَا رَدَّ عَلَيْهِ۔

حوالہ: ابو داؤد شریف ۱/۴، باب فی الرجل یورد السلام وهو یسول، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۷۱۔ سائی شریف ۱/۱، باب رد السلام بعد الوضوء، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر ۳۸۔

ترجمہ: حضرت مہاجر بن قصفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس ایسے وقت میں حاضر ہوئے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پیشاب کر رہے تھے، انہوں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سلام کیا، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے سلام کا جو ب نہیں کیا، یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وضو فرمایا، پھر ان سے معذرت کرتے ہوئے رشاد فرمائی، یقیناً میں نے اس

الرقيق العصب ٤ باب محالطة الحنط وما يباح له ٢٨٦

بات کو پسند نہیں کیا کہ وضو کے بغیر اللہ تعالیٰ کا ناموں۔ (یو، و) نہائی نے اس روایت کو "حتیٰ توضاً" تک نقل کیا ہے، درپھر بیان کیا کہ پھر حضور قدس سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وضو فرمایا تب ان کے سدھ کا جواب دیا۔

تشریح اس حدیث کا خلاصہ بھی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا سرپاؤ کی حالت میں رہنا اولیٰ اور افضل ہے، ہاتھ پاؤں کی حالت میں ڈر رہنا بھی جائز ہے۔

یوں مہاجر بن قنصل نے آنحضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیشاب فرمانے کے بعد سامیہ ہے۔ اس وجہ سے کہ مروت اس بات کا تقاضہ رقی ہے کہ جو شخص قضائے حاجت میں مشغول ہے اس سے بات بھی نہ کی جائے چائے کہ اس کو سدھ کیا جائے، یہی وجہ ہے کہ یہی حالت میں سر کی نے سدھ کیا ہے تو اس نے ضرور کام یا درود جو ب کا مستحق نہیں ہے، جو ب نہ دینے پر معذرت کرنے کا تو کوئی سوس ہی نہیں ہے، اس سے یہاں پر یہ کہا جائے گا کہ آنحضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قضائے حاجت سے فارغ ہونے کے بعد سامیہ کیا تھا۔

فہم یرون حدسہ حتیٰ توضا حضرت نبی کریم سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وضو فرمانے کے بعد ان کو جواب دیا۔

اشکال مع جواب

اشکال: گزشتہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تیمم کے جواب دیا تھا، وراں حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وضو کر کے جواب دیا تھا۔

جواب: (۱) اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ یہ دو لگ لگاتے ہیں۔

(۲) دوسرے جواب یہ ہے کہ توضاً "نظہر کے معنی میں ہے، یعنی آنحضرت سلی اللہ

تو نہیہ وسلم نے حدیث سے پائی حاصل کرنے کے بعد جو بایہ کی صورت میں تطہیر تیسیم کو شامل ہو جائے گا۔ (مرقاۃ ۲۶۸)

ثم حذر عن حدیث سے جہاں یہ بات معلوم ہوئی کہ سہم کا جو بایہ واجب ہے وہیں یہ مسئلہ بھی نکلا کہ جو شخص کسی عذر کی وجہ سے جو بایہ اپنے سے قاصر ہو تو اس کے لئے مستحب ہے کہ وہ مذہبیان سے روئے تاکہ اس کی طرف تلبہ کی نسبت نہ مل جائے۔
گرھتہ ب ذکر للہ سے معلوم ہو کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد حقیقی ہو یا مجاری، طہارت کے ساتھ رہنا افضل ہے۔

﴿الفصل الثالث﴾

حالت جنابت میں سونا

﴿۴۳۲﴾ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحُتُّ نَمَّ يَنَامُ نَمَّ يَسْتَبِ نَمَّ يَنَامُ۔ (رواہ احمد)

حوالہ مسند احمد ۲۲۹۸

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جماع کرتے پھر بید رہتے، پھر سو جاتے۔

تشریح: اس حدیث میں ارچہ اس بات کی وضاحت نہیں ہے کہ حضرت سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جماع کرنے کے بعد سونے سے پہلے وضو کیا تھا یا نہیں۔ بین حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مہطور پر عادت یہی تھی کہ اگر جماع سے فارغ ہو کر غسل کے بغیر

سوئے کا ردہ ہوتا، تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وضو فرماتے تھے، ہند یہاں بھی یہی مر دہوگا، یمن بھی یہی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یمن جو زکے نے وضو و غسل دونوں کو ترک بھی کیا ہے۔

چین کے تے وضو قبل نوم جمہور علماء ہند رجہ کے یہاں مستحب ہے۔

۱۰۔ وندھاری ورنن حبیب، لکی کے نزدیک وجہ ہے، حدیث باب سے بھی بغیر وضو سونے کا جو زعمہم ہوتا ہے، اس سے یہ حدیث وجوب کے قائلین کے خلاف حجت ہے۔
(الدر المنثور ۳۴۹/۱)

فائدہ

بغیر وضو کے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سونا بیان جو زکے نے تھا، یہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وضو کر کے سوئے تھے، روکی نے اس کا تذکرہ نہیں کیا ہے۔ ہند اس حدیث میں ورنن حدیث میں جن میں سونے سے قبل وضو کا تذکرہ ہے کوئی حرج نہیں۔

غسل سے پہلے ہاتھوں کو سات بار دھونا

﴿۴۳۳﴾ وَعَنْ شُعْبَةَ قَالَ إِنَّ ابْنَ عَمَامٍ رَجَعِيَ اللَّهُ تَعَالَى غَمَةً كَانَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْحَدَاثَةِ يَغْرِغُ بِيَدَيْهِ الْيَمْنَى عَلَى يَدِ الْيُسْرَى مَسْعَ مَرَّاتٍ ثُمَّ يَغْسِلُ فَرَجَهُ فَيَسْبِي مَرَّةً كَمَا أَفْرَغَ فَمَسَّ إِلَيَّ فَقُلْتُ لَا أَذِرُ فَقَالَ لَا أَمَّ لَكَ وَمَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَذِرُنِي ثُمَّ يَتَوَضَّأُ وَصُورُهُ بِالْمَلَاوِدِ ثُمَّ يَهْبِضُ عَلَى جِلْدِهِ الْغَاءَ ثُمَّ يَقُولُ هَلَكْنَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَطَهَّرُ۔ (رواه ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۳۳، باب الغسل من الجنابة، کتاب الطہارة، حدیث نمبر ۲۴۶۔

ترجمہ حضرت شعبہ سے روایت ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب جنابت کا غسل کرنے بیٹھے تو اپنے دائیں ہاتھ سے اپنے بائیں ہاتھ پر بات ہار (پانی) ڈالتے، پھر پٹی شرمگاہ ہوتی، ایک مرتبہ وہ بھوس گئے، کہتے ہیں ہار (پانی) ڈالتے تو مجھ سے پوچھا تو میں نے کہا کہ میں بھی نہیں جانتا تو انہوں نے کہا تیری ماں نہ رہے تھے کسی چیز نے یاد کرنے سے روک دیا تھا، پھر وہ وضو کرتے تھے جیسا کہ نماز کے لئے کیا جاتا ہے، پھر اپنے بدن پر پانی بہاتے، اس کے بعد فرماتے سی طرح رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پاکی حاصل کرتے تھے۔

تشریح اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ اس میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے غسل کرنے کا طریقہ مذکور ہے ورسا تھا میں اس بات کی بھی صراحت ہے کہ حضور قدس سلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ غسل بھی یہی تھا یعنی غسل میں وہ ہاتھ پر پانی ڈالتے، پھر شرمگاہ کو دھویا جئے۔ پھر وضو کیا جئے، پھر غسل کیا جئے۔

فوائد حدیث

- (۱) اس حدیث سے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ شرمگاہ کو اپنے ستاف کے سامنے صاف کرنے پر شرمگاہ کے سامنے نہایت مستعد رہنا چاہئے تاکہ ستاف کی ہر بات کو چھپی طرح محفوظ رکھ سکے۔
- (۲) نیز یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ شرمگاہ کی باتوں پر شرمگاہ کو توجہ نہ دینا چاہئے۔

الرفیق العصیح ۴ باب محالطة الحنب وما یباح له ۴۹۰

- (۳) حضرت بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بتدریج غسل میں ہاتھوں کو بات بارہویا رتے، اس میں دو حتمات ہیں، یہ تو یہ کہا جائے کہ یہ شروع میں تھا، پھر چارزت تکلیف سے یہ علم منسوخ ہو گیا۔
- (۴) ہو سکتا ہے بن عباس رضی اللہ عنہ اس کے نسخ کے قائل نہ ہوں۔
- (۵) یا یہ کہا جائے گا کہ یہ حدیث ضعیف ہے، اس کی سند میں شعبہ بن دینار روئے ہیں، جو ضعیف ہیں۔

دو جماع کے درمیان غسل کرنا افضل ہے۔

﴿۴۳۴﴾ وَعَنْ أَبِي رَافِعٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَافَ ذَاتَ يَوْمٍ عَلَى بَنَاتِهِ يَغْتَسِلُ عَنْهُنَّ هَيْمٌ وَعَمْدٌ هَيْمٌ قَالَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَلَا نَجْعَلُهُ عُمَلًا وَاحِدًا اجْزَاءً قَالَ هَذَا أَرْكَبِي وَطَبْتُ وَأَطَهْتُ۔ (رواہ احمد و ابوداؤد)

حوالہ: مسند احمد ۸، ۶، ابوداؤد شریف ۳۹، ۱، باب الوضوء

لمن اراد ان يعود، کتاب الطهارة، حدیث نمبر ۲۱۹۔

ترجمہ: حضرت ابو رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ایک دن اپنی تمام زوناتِ مطہرات رضی اللہ تعالیٰ عنہن سے ملاقات فرمائی، ورنہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کے یہاں بھی غسل فرمایا، ورنہ ان کے یہاں بھی غسل فرمایا، میں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ اللہ کے رسول! آپ نے آخر میں ایک ہی غسل کیوں نہ فرمایا؟ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا

الرقيق العصبیح ۴ باب مخالطة الحنب وماباح له ۵

کہ یہ زیادہ عمدہ زیادہ پائیزگی زیادہ صفائی ستھرائی کا ذریعہ ہے۔
تشریح: اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر ایک سے زیادہ ہرجماعت کیا جائے تو وہ ایک جی بیوی سے ہو یا چند بیویوں سے ہو، زیادہ بہتر صورت یہ ہے کہ ہر جماعت کے بعد غسل کر لیا جائے، یہاں سے پچھلے خدق پیدا ہوتے ہیں، ورنہ خدق دور ہوتے ہیں۔
 ختم لا و حد یعنی یک غسل کافی ہے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہاں یوں نہیں کیا۔

ہد یعنی متعدد بار غسل کرنا، ”ازکی واطیب“ حدیث میں فرماتے ہیں ظاہر ظاہر کے مناسب ہے، ورنہ یہ ہاتھن کے مناسب ہے۔ ”ازکی“ سے خدق ذمیرہ کے زوال کی طرف اشارہ ہے، ورنہ ”اطیب“ سے اچھی نصیحتیں پیہر ہونا مراد ہے۔ (مرقاۃ ص ۲۵۰)
 آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرمان کا مقصد یہ ہے کہ ہر جماعت کا غسل کرنے سے برے خدق مثلاً غصہ وغیرہ دور ہو جاتے ہیں، ورنہ پچھلے خدق یعنی قوی طہارت حاصل ہوتے ہیں، حدیث نمبر ۴۲۰ کے تحت یہ بات مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تمام زون مطہرات رضی اللہ عنہم سے جماعت کے بعد صرف ایک بار غسل فرمایا وہ بیان جو زکے سے ورنہ کی آسانی کے لئے تھا۔ فضل عمل یہی ہے جو اس حدیث پاک میں مذکور ہے۔

عورت کے بچے ہوئے پانی کا استعمال

﴿۴۳۵﴾ وَعَنِ الْحَكِيمِ أَبِي غَمَرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَقُولَ الْإِجْلُ بِفَضْلِ طَهْرٍ الْعُرْوَةِ۔

(رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالتِّرْمِذِيُّ) وَزَادَ أَوْ قَالَ بِسُرِّهَا وَقَالَ هَذَا حَبِيبٌ

حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۱/۱۱، باب النہی عن ذالک، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر: ۸۲۔ ابن ماجہ: ۳۱، باب النہی عن ذالک، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر: ۳۷۳۔ ترمذی شریف: ۱۴/۱۵، باب ماجاء فی کراہیۃ فضل طہور المرأة، کتاب الطہارۃ، حدیث نمبر: ۶۳۔

ترجمہ: حضرت حکم بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا کہ کوئی مرد عورت کے غسل یا وضو کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرے۔ (ابو داؤد، ابن ماجہ، ترمذی) ترمذی نے یہ الفاظ مزید نقل کئے ہیں کہ یا فرمایا کہ یہ عورت کے جھوٹے پانی سے، ترمذی نے یہ بھی کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

تشریح: یہ بھی تخریجی ہے، یعنی خلاف اولیٰ ہے، گذشتہ بہت سی احادیث میں یہ بات ذکر کی گئی ہے کہ مرد کو عورت کے بچے ہوئے پانی کو استعمال کرنے کی اجازت ہے، دونوں طرح کی احادیث میں کوئی تضاد نہیں، کیونکہ جہاں نہیں وارد ہوئی ہے وہ بھی تخریجی ہے، یعنی یہ فعل مکروہ ہے، اور مکروہ بھی جواز کا ایک شعبہ ہے۔ لہذا کوئی تعارض نہیں۔

او قال بسورھا: ترمذی کی روایت کے مطابق راوی نے اپنے شک کا اظہار کیا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس موقع پر فضل کا لفظ استعمال فرمایا یا سور کا، سور کے اصل معنی جھوٹے کے ہیں، لیکن یہاں عورت کا جھوٹا پانی مراد نہیں؛ بلکہ غسل کا یا وضو کا بچا ہوا پانی مراد ہے۔

مرد و عورت دونوں کا ایک ساتھ غسل کرنے کا طریقہ

﴿۴۳۶﴾ وَعَنْ حُمَيْدِ بْنِ الْحُسَيْنِ قَالَ لَقِيتُ رَجُلًا صَحِبَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعَ مِائَتَيْنِ كَمَا صَحِبَهُ أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَغْتَسِلَ الْمَرْأَةُ بِفَضْلِ الرَّجُلِ أَوْ يَغْتَسِلَ الرَّجُلُ بِفَضْلِ الْمَرْأَةِ زَادَ مُسَدَّدٌ وَلَبَّغْتُهَا جَوْبُهَا۔ (رواه ابو داؤد والنسائی) وَزَادَ أَحْمَدُ فِي أَوَّلِهِ نَهَى أَنْ يَمْتَشِطَ أَحَدُنَا كُلَّ يَوْمٍ أَوْ يَتَوَلَّى فِي مَغْتَسِلٍ۔ (رواه ابن ماجه عن عبد الله بن مرجس)

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۱/۱۱، باب النهی عن ذلك، کتاب الطهارة، حدیث نمبر: ۸۱، نسائی شریف: ۴/۱، باب ذکر النهی عن الاغتسال بفضل الجنب، کتاب الطهارة، حدیث نمبر: ۲۳۸، مسند احمد: ۴/۱۱۱، ابن ماجه: ۳۱، باب النهی عن ذلك، کتاب الطهارة، حدیث نمبر: ۳۷۴۔

ترجمہ: حضرت حمید بن حسیری سے روایت ہے کہ میں نے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ایک صحابی سے ملاقات کی، جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی طرح حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں پانچ سال تک رہے تھے، انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس بات سے منع فرمایا کہ عورت مرد کے غسل کے بچے ہوئے پانی سے غسل کرے، یا مرد عورت کے بچے ہوئے پانی سے غسل کرے، حضرت مسدود کی روایت میں یہ الفاظ بھی زائد ہیں کہ دونوں ایک ساتھ چلو لیں۔ (ابو داؤد، نسائی) امام احمد نے اس روایت کو نقل کیا ہے اور ان کی روایت میں یہ الفاظ شروع میں زائد ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس بات سے منع فرمایا کہ ہم میں سے کوئی شخص ہر روز کٹکھی کرے، یا غسل کرنے کی جگہ پر پیشاب کرے، نیز ابن ماجہ نے اس روایت کو عبد اللہ بن مرجس کے

حوالہ سے نقل کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تین باتوں سے منع

فرمایا ہے:

(۱)..... عورت مرد کے بچے ہوئے پانی سے مرد عورت کے بچے ہوئے پانی سے غسل نہ کرے۔

(۲)..... ہر وقت کنگھی اور بناؤ سنگار میں نہ لگے رہنا چاہئے۔

(۳)..... غسل خانہ میں پیشاب نہ کرنا چاہئے۔

اس حدیث پاک میں فضل طہور کے استعمال کی ممانعت ہے، لیکن جیسا کہ گذشتہ احادیث کے ذیل میں بیان کیا گیا ہے کہ یہ نہی کراہت تنزیہی پر محمول ہے، یعنی فضل طہور کا استعمال جائز تو ہے، لیکن خلاف اولیٰ ہے۔ اور بھی دیگر جوابات اوپر گزر چکے۔

اگر مرد و عورت ایک ساتھ ایک برتن میں بھرے پانی سے غسل کر رہے ہیں تو دونوں کو ساتھ میں پانی لے کر غسل کرنا چاہئے۔ تاکہ ایک کا دوسرے کے بچے ہوئے پانی سے غسل کرنا لازم نہ آئے، یہ افضل طریقہ ہے۔

ہر روز داڑھی یا سر کے بالوں میں کنگھی کرنے سے مردوں کو منع کیا گیا ہے، اس لئے کہ ہر روز کنگھی کرنا یہ بناؤ سنگار کرنے والوں کا طریقہ ہے، اولیٰ یہ ہے کہ ایک دن مانعہ کر کے کنگھی کی جائے۔

غسل خانہ میں پیشاب کرنے کی ممانعت اس وجہ سے ہے کہ ایسا کرنے سے دوسو سے پیدا ہوتے ہیں۔

اور یہ اس وقت ہے کہ جب کہ پانی وہاں جمع ہوتا ہو اگر پانی جمع نہ ہوتا ہو بلکہ بہہ کر صاف ہو جاتا ہو اور پیشاب کے بعد پانی ڈال کر اس کو بہا کر صاف کر دیا جائے پھر یہ حکم نہیں ہے۔ تفصیل اوپر گزر چکی ہے۔



تم

الجزء الرابع بحمد الله تعالى
 واحسانه وتوفيقه تعالى وبمنه وكرمه
 ويليه الجزء الخامس اوله باب احكام المياه ان شاء
 الله تعالى ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم وتب
 علينا انك انت التواب الرحيم بحرمة حبيبك
 سيد المرسلين وصلى الله تعالى عليه
 وعلى آله واصحابه اجمعين
 الى يوم الدين
 محمد فاروق غفرله